

UNIVERSITY OF SAUDI STUDIES



1957

Copyright © King Saud University

۹۴۴۰

د. ۱۳۳۱ خ. ۱۳۳۱
م. ۱۳۳۱ خ. ۱۳۳۱

عمدة الطالبين لفهم الفياض المرشد المعين
تأليف الأدوزي ، محمد بن أحمد - ١٢٢١ هـ
بخط عبد الله بن سعيد المسغوي ، في القرن
الثالث عشر الهجري تقديرا .

٥٣٢٩
م ١

١٦٣ ق ٢٢ س ١٧٨٢٢ سم
نسخة جيدة ، خطها مغربي مقروء ، بأولها
وآخرها فرائد في خمس ورقات .
الاعلام ط ٦ : ١٧ الخزائن العامة بالرباط ٢
٢٩٨ : ١ / ٢

١ - المذهب المالكي ، فقه المذاهب الإسلامية
أ - المؤلف ب - التأليف ج - تاريخ النسخ
د - شرح الفياض المرشد المعين لابن عاشر ،

[illegible][illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

كتاب
 التاريخ
 من سنة
 ١٠٠٠

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or document, showing several lines of text written diagonally across the page.

[illegible]

١٥
 في هذا اليوم
 امر الوكيل
 في بيع ارضه
 في هذا اليوم
 في هذا اليوم

الشيخ
19/10/1919
بغداد

عن العشرة عشر

الاعية الصلا

cop

على الامم والتفوق عليه والعبيد صفة له وهو الذي انتهي به الشرف وكمال
 الملك وانتفاعه الغاية لا يغير المزية عليها والوصول الى الله منها انتهي
 وانما صار العيون من الله الى الامم الى الله عليه ولا قدره لا حيز عليه كمن
 قال القائل اذا لم يبق الله يمانتي به فليبق لي لوقي البية سبيل
 وان هو لم يبق شدة كبريائه فليبق لي لوقي الشدة كبريائه
 وقال اخي اذا لم يبق عونه من الله لبقني فليبق لي لوقي اجتهاده
 وقال **شعر** والنظر لغة الجمع في العبد اذا اجتمع جواهره على وجه
 يستحقه واصطلاحه الكساح الموزون هو الذي فله وزنه فلا ينقصه عن وقا
 بية ووضع جمع الفقه في قوله ايديك موضع جمع الشعر وقد ذكرنا انتهي
 والامر في الظاهر هو الذي لا يغيره ولا يثبت في نفسه بل في تلك الامم اذ هي
 صفة النساء وقد نفق غلبا فلهذا منتهى المشافق وقال **شعر**
 والظاهر ان العبد انما ياتي به يتجمع بصفته الايدي الجاهل بها
 ولو كان يفيها ويكتب ان النفع لا يتغير بالامر بالتعظيم المذكور **بمقد**
 فقال **شعر** فتعلق بصفته وواجب المذون تحت ايديك او حال من جها
 لو صعدت بجله تقيده انتهي بجمع بمعنى علم ان ايديك على عطف
 اذ مذهب الامم اياهم **الاشعري** في العقل كيد وهو منسوخ في الاشعري
 لقب بنت ابي ادم انه ولد له شعر وهو ابو فيلة باليمن منهم
 ابو موسى الاشعري قال في القاموس وبني هذنا بتجفيف ياء النسب
 وينقل في كنه الهمزة للتساكن فيلحقه الكوزي قال **شعر** وعقد معد
 عقد يعقد انداجم وانما هو الالاشعري لان هذا العقل كيد وهو حق
 معاذ رتبة ابو موسى الاشعري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ويصنع ثمانية اجداد ملكهم المذهب واليه تنسب جماعة اهل

منه نكته

قاله

واضح

الاشعري

الاشعري ويلقبون بالاشعري والاشعري بنو وكانوا من قبل ظهوره يلقبون بالعبثية
 اذا ثبتوا ما نفته المعتزلة وقد صنف الحافظ ابن عسكاري من فقه جملته اقبل انه
 في حق الله منه العكس بالاشعري في التفسير في ابي يعلى في بلغات تواليه ثلاثا
 ينة وثلاثين ابيدا وان يرد مولده سنة تسع وثلثين ومائة تسير في البحر
 وتوحي سنة وثلاثين وثلاثمائة ينفذ انتهي في البحر وقال السبكي في حقه ينفذ
 انه شافعي ورد على من قال انه مالكي نقله **شعر** وعلى **بقر** اذهب الامام
مالك برأيه من مالكا الا يصح في الفقه واختلاف مذهب الامم في
 العمرة القسوية وفقطها وعد ثمانية ابي يعلى في قوله الاشعري
 يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك ان ياتي الناس الكبداء لابل طيب
 العلم فلا يجوز الناس اعلم من علم المدينة وهذا الحديث من المعجزات العظام
 لنبينا عليه السلام قال النور في هذا اجتماع كواكب علم الامم
 مالك وجالسه وعلمه يزيد نه وبجيلة وتوفيقه والامامان له في البحر
 والثبت وتعلم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهي وقال **شعر**
 في علم تصحفية شيخ ثلاثمائة من التاجير وشهادة من تابع التاجير
 ودخل في الفتوى بعد سبع عشرة سنة ولم يدر في علمه حتى شهد له سبعون
 القبايضا انه اهل ذلك وان كانت الاجازة في ذلك غير شرعية كما قاله
 الحافظ ابو الفوارس في الاثقان انتهي في البحر وعلمت بالامام امه ثلاث سنين
 وكانت وادته سنة ثلاث وتسعين من الهجرة وولد فقتونا باسنانيه
 وكانت وبعد ثمانين يوم الحاد لتمام اثنيس وعشرين يوم ما من بيع
 اذ ادر سنة تسع وتسعين ومائة ودجر بالبقيع وفير في مشهوره عليه
 فينة وبجانبه قبره مع قتال الشماوي اما تاجع الفلاني او مولاي
 عمر **و** **شعر** اذهب الامم اياهم **الاشعري** في التفسير وجند

7

العلماء

الامام مالك

مؤلفه

في الفقه

والمناظر

الاشعري

في الفقه

في الفقه

في الفقه

في الفقه

في الفقه

في الفقه

في الفقه

في الفقه

في الفقه

في الفقه

في الفقه

في الفقه

في الفقه

في الفقه

في الفقه

۲
مقدمه

۱۰۰

هنا الشهادتان وسماها ام القواعيد ان الاربع المذكورة بعد هذا مبنية
عليها فلا يلح شئ منها الا بعد وجودها كما يقول بعد وهو الشهادتان
شهادة المافيات وهو شئ غير المحنة بغير القواعد كما ان وجود الام شئ
علاوي لوجود الولد قلنا **شهادتي** وكنه **سأله اليه النصوص**
ان احنوت واشتملت ام القواعيد **عليها من القواعد** ادعها بالايان
جمع عقيدة بعد ان ذكر العقائد ورايتها شئ في ان جميعها منه وجه
كلمة التثوية والكتاب لغة المكتوب كالمصنف معنى المصنوع واصطلاحها
اسم لما يقع والمسايل مشتركة حكم وفديع عن بلبل او بالعقل
ثم ان الكتاب يعبر بالابواب او بالعقول والبلد بالعقول وحكمة
تفصيل المصنوعات بالكتب والابواب والعقول تنشئ النفس ويقتضها
على المعجز والتحصيل لا يهل لها ما الشرور بالتحتم والابتداء ومع شئ كونه
الفر ان العجيب صور اذ الذي لا تفصيل المراجعة والكشف عن المسائل
قلنا **دع** فالتحريم ولما ذكرنا ان يجب على كل مكلف ان يعي الله تعالى
بالصفات التي تصب على الدليل عليها **شئ** مع هذا في ذكرها
وقسمها الى ثلاثة اقسام واجب وعقبة تعالى ومقتضى وجل في
ومرت حقايقها بعد ابد النفس او ابدتها **فقال** **سأله اليه** اثبت
وبدع **له** تبارك وتعالى **الوجود** وعقيدته هو الذي لا تغفل الذات
بدونه او هو الذي لا يعمل به وجود في الوصف بدونه قلنا
العليكيين ما غرر وقال معنا كذا هي علة الوجود صفة على
مذهب الشيخ لا تعمى تصالح انه عند غير الذات ليس في احد
عليها والذات ليست بلغة اخرى كما كان الوجود توصف به
الذات بل اللغة فيقال ذات مولانا غر وجل موجودا **شئ** ان

بعد صفة شوا على الحملات واما على من ذهب من جعل الوجود زائدا على الذات كما
لا يلزم الترانز من جهة من الفعل على ما لا يتسلسل فيه انتم فيل انما قد مر ان
وجود الاله هو الوجود من هذه الغير وفيل انه موصوف اذ هو غير المتوصف
وجود على الالح وغيره صفة والموصوف اسبق وهذا يجب له تعالى
ايضا **النوع** وهو سلب العدم في الازل او هو سلب العدم الشايع على الوجود
او عدم الاولية للوجود او عدم اجتراح الوجود والاعتبار ان بمعنى واحد
هذا معنى النوع في حيزه نظرا واما معنى الاله الاطلاق وهو الملائكة كقولنا
هذا اجل قدير وعزوه فديع وهو كقولنا وجوده وان كان حلا في
مكتوب فالعدم وهو بظن الملائكة على الله تعالى لان وجوده مع
وجل لا يتغير في ماله ولا مكانه كقولنا اجل منزه فيا يتغير جو اجل
منزه الاله هو حلا في فلاله **شعر** فنان في **نوع** انما يجب له تعالى ما تقدم
يجب له تعالى ايضا **البقاء** وهو سلب العدم في الازل او هو سلب العدم
اللاحق للوجود فلاله **شعر** وزاد في شرح الفقرة وجميع على الالف
والبقاء معا وجود الوجود لانه عبارة عن عدم قبول العدم في الازل
وابدا **وكذا** يجب له تعالى **الغنى** عن العمل والتمتع وهو اذ يقول
المكان ولا يقتصر على الى محلات ان سر ذات انه يوجد فيها
كما توجد العفة كالموصوف لان ذلك لا يكون اما للوجوه
وهو تعالى ذات موصوف بل العفة ليس في وجوب العفة كما قد عيب
النظر في ماله ومعناه اطلاقه انما تعالى وكذا انما لا يقتصر الى محله
بل على كل صفة بالوجود لا بد انة والاه صفة من صلاته كقولنا
جوا البقاء والنوع لانه تعالى وجميع صلاته وانما يتكلم الى
مخصص من يغفل العزم وموانا اجل وعز ما يغفله جميع

عود الشايع

ايضا

اقتضاه

اقتضاه الى العمل في كونه ذاتا لا صفة وبعد ما اقتضاه الى محله في ان
انه تعالى ليست كسائر الدورات المقتضية الى العمل وان كانت لا تقتضي
الى العمل فلاله **شعر** ونحوه **شعر** فنان في فلاله في الوجود انما
لنسبة الى العمل والتمتع اربعة اقسام قسم غنى عن العمل والتمتع
وهو ذات موانا اجل وعز وقسم مقتضى الى العمل والتمتع وهو
عز وقسم مقتضى الى التمتع دون العمل وهو اجرام وقسم موصوف
جوديه العمل ولا يقتصر الى التمتع وهو صفة موانا اجل وعز انتم
والعمل يلزم العمل والذات والمزادية هذه الذات التي تقوم
بها الصفات لا الملائكة والتمتع اذ بالتمتع العمل التمتع وجعله
عم ما يعمل ولا على المستشر فيه حالية من التمتع الملائكة
وميعول عم محذوف ان كذا الغنى الملائكة هو حلا في كونه غاما
جميع ما يستغنى عنه وهو حلا في موكدة لتمامها لازمة لتمامها
فلاله **شعر** هو حلا في موكدة من الغنى والاصل علمه في العبد
الاول كما قد جفت ميري واصله باري وحذفت الشافية ووقف العبد
عليها بالمشكون على لغة ربيعة ويوقف عليها بتجفيف العبد للوزن
وكذا يجب له تعالى **العلم** انما العفة تعالى **العلم** انما العلة فلا بد ان
له تعالى عدم مما تلتزم للمواد **بالمشاور** انما لا يعلم ثلثة شئ منها تعالى
ملك فلا يلزم الذات واما العمل فلاله تعالى ليس كسائر شئ
وهو السبع البع **وكذا** يجب له تعالى **مدة** انما الوجودانية انما لا يلزم
له او امثال له **الذات** انما لا بد انة تعالى بان تكون من كنه مخرج
ولا كنه كنه وانما او يكون في الوجود ذات اخرى غير من كنه تمام شئ انما
تعالى **واشأنه** له ايضا **وصف** انما لا بد انة تعالى بان تكون شئ ذات

١٢

مسألة ذات

و ٢٢٢

لزم التثنية النون مستعارة من معجم: *عقل للوع قبله كاع النفس مع*
واللوع بواو وحقن ولفم *وايسى* *بالفهم فيه يعتمد*

وکی استخفیه

المحللنى

و من امنه

٢٤
 ومن امتنع من النكاح بها بلا عذر رغبة في الكفر والكفر فليس له
 نسوة يقبل من احد الايمان الا بها وهم اهل الكلمة المشتملة افضل
 ان الكفر وفلا وثوابا من سائر وجوه الاشتراك الذي كلها جفوة فلا حصول
 الله على الله عليه وسلم افضل من خلقه وانما الله تعالى من فعله لا اله الا
 الله وحده لا شريك له رواه مالك في الموطأ زاد الترمذي في رواية
 له الملائكة وله الخمر وهو على كل شيء قدير وروى وهو النساء في حلي الله
 عليه وسلم من ان اخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وفلا ما يات وهو
 يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة فالا واما يستلحق النكاح والتمتع
 في يستلحقه والامارات في قوله تعالى وقوله في من جملته
 كما جئنا به في في نصيب ذلك **الاشغال** ايها العاقل المومر بالايمان
 فذا بها **ايها** الكلمة المشتملة **العم** اي عمرك في ذلك فحسب الاستقامة
 والامان **تعب** اي تعب وتغني بالذخير في ذلك الى المعجزة فله **فتر** فقل
 اي يله خيرة التي لا يله لها في الدنيا والاخرة قال **مر** على العاقل
 المومر ان يكثر مما ذكرها من محبة الملائكة عليه من عفا به الايمان
 حتى تفتح مع معناه بالحمد ودمية فله يدري من الاسرار والنجائب
 ان شاء الله تعالى ما لا يدرك عقله وبالله تعالى التوفيق **وكذا**
ما يعني في الاحق **والكافة** مقتضى **المجوارح** فله اليه ما قبله
الجميع قال غفر عن اللبيرة توكيد الانقياد ولا امتداد لجميع المجوارح
 اي الاعضاء الشبعة وهم السمع والبصر واللسان واليدان والرجلان
 والعرج واليكم وتصفى التوكل لان بها ينسب الانسان الخبير
 والتشرف **قوله** اي في قوله تعالى فوالله انك لنتقون بلا تشبه لا تير **ومع** اي و
 مع كل الزكاة مثلاً وجملة قوله **هو** **الاسماع** في عن الشرح خبر

~~فوق قاعدة~~
عراق حبله
رخنه الجوز
بين (الشيبي)
وارضاه
قطع بمكة

وقال شرفنا فلما ظهر الحق بيقين ان الايمان لا يخلو العمل القديس
 بجميع مداخله وقد اكدت في هذا العلم ان الايمان علم امر بالحق وطريق
 الجوارح انما الاختلاف ان الايمان به سال الله المراد به الايمان بوجوده
 ونهاجها وبيد الله وقد جاء في كتابنا صراحة عليه وسعيه الاكله بل وبالكثير
 عند جيد خلق الايمان به عليه السلام جميع مداخل الحق فتح انظار الى بيان
 الاحسان بقوله **واما الاحسان** وهو علمه واحسن يحسن ويتعبد
 بتعليمه وبغيره تفعل احسن كما اذا التفتت وراحت الى بيان اذا
 وصلت اليه التبع والاوارص والمراد هنا ان الفلوسوف انما في العبادة
 بالاخص في طهاره الخشوع ودر اعمال حال التلبيس بها وموافقة
 المعبود بمطابقة وتعلم وقد يلاحظ المعنى انما في بار العظم به
 عبادته محض الى نفسه **بالفناء** بلا خلاصة فالله شرفنا خلقه
 وقال في المشارق هو من الاحسان واهلادته في العمل وان يكون
 العمل على احسن وجوهه **بقدر** في تعبد **مراد** السبح والحمد
 اعلم وهو انتم على الله عليه وسعيه كما هو في التمجيد **ان تعبد الله**
لاننا نراكم يعني لخلية مشاهدته المحي بعلمك وقال الشيخ زروق
 معناه تفعلوا الله بالعبادة التي تريد بها علم هذا الوجه من العبادات
 وتلازم ذلك الى انك منها وتعلم ذلك فلهذا تسمى وتلك بها
 تامة كما هو او بالحقنا وقال **شرفنا** قوله كما نذكر ان الله هو الذي وهذه
 احدي حالته الاحسان وهم اعلم بها والثانية ان تسمى في
 ان الحق مطلق عليك بدي علمه تعالى وعليها تبتد بقوله **يا ارحم الراحمين**
 في حال عبادة **تدقرا** تعلم باعلم **انبي ارحم الراحمين** معناه ان تسمى له
 مشاهدته الربوبية بغير مشاهدته الربوبية تقال هذه فلان
 الله

الله سبحانه ان ربك ليالم صاد وقال غفرته فلا بد ان يكون بديك انه علم كل شيء
 تشبهه فلا الشيخ زروق وقال **شرفنا** انما تلك الحقائق تشبهه مع الله
 وخشيته وقال الشيخ زروق وفي بعض الآثار ان الله تعالى يقول ان تعلموا اني
 ارادكم بخلا في ايمانكم وان كنتم تعلمون اني ارادكم بجهنم فاعلموا ان الله لا يهدي
 القوم الضالين فان بعض الحكماء فيبلغ الى حقيقة الاسماء فيقدر ان يفتقر
 الى العمل ومبلغ الى حقيقة الايمان فيقدر ان يلتفت الى العمل ومبلغ الى
 حقيقة الاحسان فيقدر ان يلتفت الى احسن الله تعالى **والخير** انما هو
 المسمى عن الله تعالى **في خبر** هذه **الثلاث** بلا يجمع تحت او علمه ببيان
 ان هذه الثلاث التي هي الاسماء والايمان والاحسان فلا **شرفنا** والاصليها
 في التاليف في الايمان والاسماء والاحسان حديث التمجيد **شرفنا** وسعيه
 به اخره بعد بيان الشك في هذا جبريل جلاء علمك فيتم هذا الامام ابو عبد
 الله البخلري في جعل ذلك كله دينا اقتسمي وهو انتم عند الله في قوله
 والذين في الشك وانما يقول **خذ ايها الملك افوى** اسم تفضل من
 القوة ضد الضعف والى ائمة **المراد** جمع عمدة مرادفة للجنة
 للموسوف فتشغل بقوله وانما في قوله خذ الى قوله تعالى **يا ارحم الراحمين**
 ويومر بالله ففقد استفسك بالعبادة الوثنية وقوله تعالى **يا ارحم الراحمين**
 الله وهو محسن فقد استفسك بالعبادة الوثنية ان خذ الى قوله **يا ارحم الراحمين**
 الجاهل انقلاط والعبادة في الاجراء هي موضع الامساك وشيخه الاية
 ومصر هنا في **شرفنا** واستعارة في الايمان فالله ارحم الراحمين وقال الفاضل
 في المشارق وهو شرفنا يتعلمك به ويوتون كل ما كان مثل هذا فيلزم
 عبادة واصلة بعبادة الكلاء وهو ما لا اصل ثابت في الارض وقال **شرفنا**
 ما يتعلمك به الا انسان ويستعين به عند ارادة الوصول الى الله وهو افوى

الله

٢٨

ودقوى ما يتسلسل به لا راد، الخلة في الوقوع في المبالغة في التلوين واللا
 في رتبة هي الدين والاسلام المخلع على عفة الاشع شرع في فقه ماله
 واقتضاه بقرينة في كرم هذا الحكم الشرعي واقتضاه بقتل هذه مقدر
 مة ما خوة او منقولة من علم **الاصول** في اصول الفقه ومجينة
 وصف ثلث لمقدمة وبه يتعلق الحكم في راي بعده، فانه شرع في موصوفة
 بلا امانة **في وجوهها** ان الاصول جمع في علم الاصول جمع اصلها
 الاصل ما ينشئ عليه غيره فاعلم الجدة ان اصلها في اصل الشريعة في علمها
 الثابتة في الارض والبعث ما ينشئ على غيرها كغيره في الشريعة لا اصولها ووجوه
 البقرة اصوله وتعلم هذا ينبغي في كتاب علم الاصول في كتاب البرزخات
 للشيخ الاسلام اية الله في هذه الملك اطلع المحققين وشيخهم وغيرهم
 اية معينة في وجوه علم الشريعة في علمها بعد هذه الترجمة **علم الاصول**
 في التوصل الى معرفة حقائقها احكام تلك البرزخات اللاتية بل اذا خاض
 فيها وفيل هذا واجب او مندوب مثلاً علم في هذه التفسير حقيقة
 الواجب والمندوب وكذا غيرهما في بنية الاحكام الخمسة فانه للفقهاء
الحكم الذي هو اثبات امر او نهي **في علم الشرع** ويصح جعل
 في محض اليك اية الحكم بالشرع لا بالاعتقلا كما بالعادة فانه **شرع**
 اية كماله النقصي لا زلي النقصي في الما قبل خلة بل حقيقة علم في قوله
 الحكم **المفتق** وصف لخطاب اية الطالب **بعد الملل** وهو المباح
 العاقل وعبارته في جمع الجوامع والحكم خطاب الله تعالى المتعلق بفعل
 المكلف في حيث انه مكلف زاد الحكم تعللًا معنويًا قبل وجوده وتجر
 وتنجيز بل بعد وجوده بعد البعثة اذ لا حكم قبله بل بانفخ وانما
 الخطاب الى الله تعالى يخرج خلة به غير من الملائكة والانس والجن

علم الشرع

بلا يقين خطاب هو كلف حكم شرعي او انما سمى خطاب الرسا في التلخيص
 حكم شرعي انما يطلقون من الله تعالى معنوي في تليغهم من الكذب عند ا
 او سموا او في بقوله المتعلق بفعل الملل ان خطابهم فعل المتعلق بذاته
 العلوية فهو الله الا هو والمتعلق بفعله الله خالف كل شيء والمتعلق
 بالجلد ان في قوله ونسب الجبار والمتعلق بذاته الصلح في وفقه خلفه
 ثم صور ذلك والمراد بفعل الملل ما بعد رتبة في الفعل والنية
 فانه **شرع** في العلم وان في العلم اية الله في حديثه في العلم على وجهه في قوله
او كذا في العلم ان هو فعل امر في فعل كغيره بمعنى اجبت البعد به (ما
 فهو التوكيد الحقيق **بالحب** متعلق بفعل خطاب ومبني وصف الملل في
 في العلم ان الله يستعمله ان العبد في جعل فيه العلم الفعيل والقوى
 في العلم ان الله يستعمله في حقيقته وانما المراد به العلم ان الله يستعمله
شرع في قوله ويدخل في القلب اربعة الالجاب والنسب والتفسير والاي اية
 ما في القلب اما كلف فعل او كلف ترك وكل واحد منها اما جازم او غير جازم
 في المجموع اربعة من خبر اثنى في **او بانه** اية اية اية وهي
 التخيير بين الفعل والترك كالباع **او بوضع** لهما اية للقلب او الا باحة
 وهو معصوم على كلف والمعنى ان تقول الخطاب بلا بعد (اما بانه يلب
 فيها كلف او بانه يتركها او بانه يقع لهما سبب ونحوه وتخصيص هذا
 النوع من الاحكام بالامر الوضع في الوضع **او بوضع** او بوضع
 المتعلق بالافعال التخييرية كلفها بوضع الشرع لا بما للعلم
 واللعادة في قوله **شرع** في العلم ان الله يستعمله في حقيقته
 عن نصب الشارع امارته اية علامة على حكمه من تلك الاحكام الخمسة وهي
 اية تلك امارته السبب والشرع والمانع واللاع **السبب** في اية

هو مفعول وضع أو موضع الشئ أو الابداع سبباً وهو ما يلزم من وجوده
 ان وجوده وسبب عدمه لذاته كزوال الشمس لوجودها الفقدان في سببها
 او موضعها **ان قيل** ان شئاً هو ما يلزم من عدمه مع الوجود ولا يلزم من وجوده
 وجوده الا عدمه لذاته كعدم الخمول لوجوده التركة فانه **من** فلا يخفى ان موضعها
 ليس الامر **ان** صاحب **منع** ما منع وهو ما يلزم من وجوده عدمه ولا
 يلزم من عدمه وجوده ولا عدمه لذاته كما يلزم لوجوده اللزوم فانه لا يمتنع
 ان يكون له شئاً **ان قيل** ان شئاً لا يمتنع من غير شئاً وضع ان الشئ لا يفعل
 السبب والشئ والمانع علامة موضوعه على الاحكام فكانه يقول ان وجد
 السبب وجد الحكم وان عدمه عدمه وذو الالفاظ هيته وان عدمه الشئ عدمه
 الحكم وذو الالفاظ هيته وان وجد المانع عدم الحكم وذو الالفاظ هيته في نفس
 عن العجز افعول شئاً هو ما يصور ابن التيمم ما يخصه بغير خطاب الوضع وفكاه
 التكليف من حيث الخفية ان الحكم في الوضع وهو فله الشئ على الولد
 بلونه سبباً او شئاً او ما منعاً وخطاب التكليف الطلب ادراكاً لا تفترق
 بل الالفاظ والشئ والموانع انشئت ثم قد اوعلم ان خطاب
 التكليف يقتضي في غير علم المكلف وقد رتبته كالملااة وخطاب الوضع
 لا يقتضي في ذلك كضمير القبي والمجسور ولذا يقول العبد في العبد
 والخطاب في اموال الخاتم سواء وقد يشترط في بعض الاسباب العلم كخطاب
 ان في الرعي والقتل القدام بلان في تعلمه وهو ساق فلهذا في الشئ
 عنه كالمات في قيساً واما كذا في الاحكام التخليمية وهي التي يتناول بها
 المكلفون فحسب عند جمهور الاصوليين الابداع والاربعه الداخلة
 فيها الشئ لا يقول **انفساً** مبتدأ **حكم الشئ** في اوضاع الحكم
 الشئ هو **خمس** خبر كل فسم صفة له بجذر في تحقير فانه الشئ زروق

وجملة

في الطلب

وجملة تراعى ان تعلق صفة بخلافه شراً او حسناً هو ما يتلوا على
 بعلة وبعبارة علم تركه وثانيتها **ان** وهو ما يتلوا على بعلة ولا يعاقب
 علم تركه وثانيتها **ان** وهو ما يتلوا على علم تركه انشأوا لا يعاقب على بعلة
 ورابعها **ان** وهو ما يتلوا على علم تركه انشأوا لا يعاقب على بعلة قبيحة
 انما في هذا ترتيب الشئ على الترتيب المذكور في الحرام بالانشاء ان العبادات
 والمكروهات يخرج الانفسان عن عهدهن بها بمجرد تركه وان لم يشع بهما
 ففلا في الفلح الذي تركه لانه لا يترتب التوراة على الترتيب الا اذا فله سيرة
 الا انشأوا فله **الخطاب** في شرح للوقوفات فلا يخفى على الايمان بالانبياء
 والتوراة والعقاب اذا يترتب على الفلح والامانة ما جده في اللقمة هو
 البعل صوابه فيكون بينه وبينه الا انشأوا فلا في الترخيص **ان** ثم خامسها
 ابداعه وهو ما يتلوا على بعلة ولا يعاقب على تركه ثم ففسدها اجملة
 او لا يقول **بما سوي** بعلة **جني** ان قطع بالامور به بل طلب الشئ
 من المكلف بعلة كالمات جازماً انما لا طعنا حيث يجوز تركه وهو **رضي**
 كما لا يخفى بل انشأوا ما يكتنه ورسله وكفوا عبد الامانة والخمس فلهذا جمع الجوامع
 والعرض هو الواجب متعارف وان انشأوا اخذوا من حق فلهذا وجب التمسك بالشئ
 وجوباً ثبت خلافه لا با حقيقته في غير ارضاء الحق العبد ومن الفلح به
 ايضا مقتضى ولا زرع ومكتوب ومقتضى فلهذا الشئ زروق **واما** في
دون الجمع ان الفلح بلا امر بان طلب الشئ بعلة طلبه بغير جازع
 بحيث يجوز تركه وهو **مندوب** كقراءة العبد ونحوها وقد يتغير الى الوجوب
 ينشأ من نحوه والى الشئ بعلة افتقرت به كقراءة التاقل لم عليه ورضي
 ضافاً وقتها او خرج فلهذا الشئ زروق والندب لغة الطلب وجملة
وسم ان علم من الوسم بمعنى صفة مندوب فلهذا **شئ** واه صاحب **النهي** العلاء
 ان المنقضي

ان المنقضي

فقد الملمع (الشيء)
الدامور (يد)

محمداً بن عبد الله النخعي، وفيل، فنب، وفيل، كذا، وفيل، كذا،
وفيل، كذا، وفيل، كذا، وفيل، كذا، وفيل، كذا، وفيل، كذا،

220

30

۱۵۰۰

[illegible]

2

اناجیر

✓ 6

3

5

الفصيح

ارادة له اي نسيب

ان كان المذوق للعز بنزهة فالحق هو انه مضوء به بخلاف ان العز هو مضوء لا حال
الاستحياء و ضوءه كالطرفة فان كان انقلط اسم الكتم من اختياره وجب اسبابه حتى اخرجت وان تسمى
ان كان المذوق للعز بنزهة فالحق هو انه مضوء به بخلاف ان العز هو مضوء لا حال

[illegible]

والمزج - (انما يغسل)
عليه السلام في كل يوم
ان كان على يوم
اغتسل لانه الغلاب
المزج - (انما يغسل)
عليه السلام في كل يوم
ان كان على يوم
اغتسل لانه الغلاب

Leine

عزیز و ابرار

35

جواز ملائیکائی بنا ہے۔ ۱۱ احمد رضا
و کففت سو فیضوا ابوالی

وَمِنْ خَيْلٍ مَبْعُوثَةٍ إِلَى الْمَدِينَةِ
كَالْجَيْبِ وَالزَّرِّ لَا يَخْطُرُ الشَّيْءُ
فَالْبَاسِ

واریجی

88, 88

و ۷ خور
بنی
م
سبی
بني
عوی
بق
ن
خو

عمر
سید
عبد
عبد
عبد
عبد

ملینزفہ الرجوع

الحمد لله
٥١
مد

[illegible]

الفريسية انكز وقتل سبعة عشر رجلا **الحكمة** انما العباد **التشديد** انما علمه عن غير الظاهرات
 وضوء الله عليه السلام علمه من غير الظاهرات وجمع من القولية وهو القولية كذا في كتاب
 له الروايات وفيها ما يستدل به وهو كلام المدونة في حشر وقت حشر القلعة
 سنة ومن المدونة استنبط ما لا في التمهيد كذا في كتاب له الروايات
 في ابراهيم من يستحب الدعاء عقب التشهد الاخير وعشر وهو **صلواتك**
 معيشة الملائكة **بسم الله** التشهد الاخير **عليه السلام** **الحكمة** انما علمه عن غير الظاهرات
 وسلم بعد الدعاء عند وفيل الدعاء بعد وفيل كذا في كتاب له الروايات
 ما في الخبر وهو ان لا يقرأ على حذر وعلى الحذر كما حلفت على ابراهيم وبارد على
 حذر وعلى الحذر كما حلفت على ابراهيم انك حديد ابراهيم لا تكور بخير لغير
 مروي عنه طاعة عليه وسلم قال **روى** في كتاب له الروايات **التشديد**
خ وهو العلم **التشديد** والعلامة على نبي الله عليه وسلم او بغيره خلاف
 الحد يذو العشرة والاذان واليد اشار بقوله **سنة** موكدة **الاذان**
 وهو لغة الاعلاء بلا تشي وكنة الاعلاء به خوار وقت الصلاة باليد المقرونة
 ابراهيم الاذان سنة موكدة في مجلس جده الجماعة حيث يقول الدعاء
 للعلماء ابراهيم **بسم الله** على اهل المصطفى بعد ان يكون بقوله **وذكر**
 الفالح استنبط تشروحا ولها ان يكون في الجماعة واليد اشار بقوله **جماعة**
 فلا يبر لم يذو الا اذ اساء وكان بقلات من الارض فيه شجرة اخذت راي
 الحاجين واستحسنه المتأخرون والفساد وان لا يبر في حديث ابراهيم
 وحديث ابراهيم **المسبح** على اهل المصطفى واذان فذا رسالته
 وتاثيرها لا يكون في وفيل اشار بقوله **ات** اجازات تلك الجماعة
في ضاع في جماعة فلا يؤذن لفظة ولا يبر في كفاية ابراهيم فيهما
 وثالثها ان يكون في وفيل وقت اذاه واليد اشار بقوله **بوقته**

وشرعا

لترى

ابو وفت

ابراهيم وقتل المعتاد وهو متعلق بالذات فلا يبر في كفاية وكذا في كتابه الفريسي
 ابراهيم من جنة اذ ابراهيم في وقت التشيخ عا شميم والوقت في بيت نفعه
 والتشديد وروايات ان تطلب تلك الجماعة غير هذا للعلامة معناه واليد اشار بقوله
وغير ابراهيم في قوله **كلمة** ابراهيم في تلك الجماعة غير هذا في قوله
 سبع وثلاثون المساجد والجموع وعنه ان لا يبر في الجماعة ومنه في قوله
 في تطلب غير هذا **لا** الجماعة تطلب غير هذا على المختار قال الا جهر في
 طاعة اذا كانت حادثة واملا الكافات **مسألة** في قوله **بسم الله** في قوله
 الا ان كمالا في تطلب اللغز بل في قوله **بسم الله** يكون بعد دخول جيب
 الوقت جمع الرسالتين يؤذن الصلاة قبل وقتها **مسألة** في قوله
 يؤذن لهما في السدس الاخير من ابراهيم **مسألة** في قوله **بسم الله** في قوله
 هذا اثنا عشر والعشرة في الصلاة الى بلعينة واليد اشار بقوله **ق**
 سنة موكدة **فلم** ان يفتي **مسألة** في قوله **بسم الله** في قوله
 في البر والبر واجبا ان يكون في الجمع والبراجب او في ذلك في الجمع التلويح
 او بما حكا في التلويح ابراهيم في قوله **بسم الله** في قوله **بسم الله**
 والعلف بالتشديد في قوله **بسم الله** في قوله **بسم الله** في قوله
 في المروءة في قوله **بسم الله** في قوله **بسم الله** في قوله
 في سورة المائدة في قوله **بسم الله** في قوله **بسم الله** في قوله
 ملاك في قوله **بسم الله** في قوله **بسم الله** في قوله
 ابراهيم في قوله **بسم الله** في قوله **بسم الله** في قوله
 جمع في قوله **بسم الله** في قوله **بسم الله** في قوله
 انه ثلاثون **مسألة** في قوله **بسم الله** في قوله **بسم الله** في قوله
 يومين معتد ليروي وويلية بسيرة ابراهيم في قوله **بسم الله** في قوله

لعلوة معناه

ومنه في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

على البعد
في الحديث ان رجا تشكي
بالنظر الى التبر والاله عليه السلام
بما كان اراكي تفرق اقامته
فمن تشغى فتمسكه بما مستغنى
المرسله

تقدیرم صحت و بعضی اختصار
۱۲۱۱

79

فقرقة

المشقة

Smith

بسم الله الرحمن الرحيم

فع

عيسى

1515

کشتی

ولا يبعد
الافهم

الحمد لله
لنزه

۱۱۰

جند

اول المسودة

أو السورة أو الجلوس أو الوقوف **فيها** متعلق بيقول أنه يخرج من **مسجد** عنده
 أو شبه ذلك جوازها أيضا **كقول** **التي** تأتي بالخرج من المسجد أو لا يخرج من
 القاسم فإن التوضيح والطمح معتبر عنه ابن القاسم بالخرج وقال أو شبهه بالخرج
 من المسجد فيدل به على أن ما عدا ذلك من سجد ما لم يكن من الطمحين في ذلك
 يقع أن يعلم على ما قلنا وهو أن سجد ما لم يكن من الطمحين في ذلك
 أو من سجد ما لم يكن من الطمحين في ذلك أو من سجد ما لم يكن من الطمحين في ذلك
واستدرك أي في الصلاة **التي** تأتي بالخرج من المسجد أو لا يخرج من
 بان ذلك من غير استئذان ركعة أي من الخارجين من المسجد أو لا يخرج من
 إلا الثانية وتكبره إلا مع ثمة قال فإن دخل من غير ركعة أو سجد أو سجد أو
 بسجدة في مجلس أو سجدة في مجلس أو سجدة في مجلس أو سجدة في مجلس
 فإن التذكرة والنية أو سجدة في مجلس أو سجدة في مجلس أو سجدة في مجلس
 من ركعة أصلية في ركعة النفس أو ركعة بدنية أو ركعة بدنية أو ركعة بدنية
 أي في الصلاة **التي** تأتي بالخرج من المسجد أو لا يخرج من
 لغيره وأما **والبناء** عليه **من** الطمحين في ذلك أو من سجد ما لم يكن من الطمحين في ذلك
 المحذورة قال مالك من طمحين في ذلك أو من سجد ما لم يكن من الطمحين في ذلك
 فيلزم أن يركع في سجدة غير يرد أن يركع في سجدة غير يرد أن يركع في سجدة غير يرد
 يقوم في سجدة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة
 أن يركع في سجدة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة
 التي بقيت عليه يرد أنه يجلس ثم يسجد لأن عليه أن يفعل بين السجدة في مجلس
 بخلاف التي نفس السجدة في سجدة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة
 فإن جلوسه في الركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة
 صلاته والنية في الركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة أو ركعة

[illegible][illegible]

از این گونه به اللغة النعمو والبکله و زیاده از خبر بقال در می آید از این که از این بقیه
 از بون و بیک و بلا و از این که از این خبر از خبری **ح** و نسبت صدقه المال در آن
 لا فیه تعود بالبرکة فی المال النهر اخبر من منه و تنصیه و قبل ان الفدر الفجر
 یوکله عن الله و یمنع من فی الحریث ملا صدق بعد بکله فته من کسب
 کسب و ما یغفر الله الا للکب الا کما کما فعا یغفره کما کما الرجلان فیرید
 و احکم علی ما یندر و عشر
 معینک شایان الراض
 صا ییسر ملک الشقی
 لان ارا دت و احکم علی ما یندر
 معینک شایان الراض

الزرع واشتغلت عن الماء والسوداء في قوله او افاريا الاصول له وجبت فيه الزكاة
 نقول **ابو يوسف** قال مالك ويحب على الزرع كمال المهر او على او تدهق به
 او وهب من زرع بعد ما اوجك الا انك لا تملكه اليك ولا يملكه عليك
 ان يجرى قال ابن القاسم واما ما اكلت الدواب باجواها عند الدرس ولا يوجب
 وقال ابو المروتنه ويحب على رب الحمار كذا او على او تدهق بعد حبيب
 انتهي وقال ابو المروتنه قوله في المروتنه بعد حبيب ويحب مع لو كان قبل
 حبيب فلا يوجب وهو يوجب نقول **ابو يوسف** ولا يوجب وحسب فطر الارزاق
 العلم وما تدهق به واشتغلت في الاكل اذ لا يوجب في سكر وحسب في الحمار
ابو حنيفة ما زلتون وجب على من سكر وسكره من زينة **ابو حنيفة** والحب
 النوا والجمال **ابو حنيفة** في اربعة اشياء او ثلث او ثلثين او ثلثين او ثلثين وان
 فلا ولا يوجب الا في اربعة اشياء من حبيب ولا من ثمنه على من زينة وهو المشهور
 قوله **ابو حنيفة** لا يوجب في حبيب ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 او بعد تناه جعله من ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 التناهي وان كان يوجب في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 مع وغيره **ابو حنيفة** في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 اخفتم ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 الجوب والنفقة ويوجب في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 للزكاة بالاعتبار الا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
ابو حنيفة في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 على العشر او نصف العشر والنفقة **ابو حنيفة** في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
ابو حنيفة في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 يعلى قوله **ابو حنيفة** في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة

قال في المحدثين والفقهاء كان في كل حبيب يزرع او ثمر
 او غيب او زرع او غيب او ما شئت من ثمنه على من زينة
 لم تبلغ حصة من ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 والله اعلم بالصواب

الا انك لا تملكه اليك ولا يملكه عليك
 التناهي او ثمره او ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 نصف العشر نقول **ابو حنيفة** في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 كالتناهي وما التناهي وبعده وثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 كالتناهي وما التناهي وبعده وثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 يشترط مع وفاء من غير ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 عليه لا يوجب في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 الذي يوجب في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 وهو الذي لا يوجب في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 شرح ابن الحاجب **ابو حنيفة** في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 لثمة الجمع وشرعوا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 امداد بعد ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 بلسو كثير **ابو حنيفة** في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 بالكيل ثلث ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 يوجب ولا يوجب في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 وما زاد ما يوجب في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 وان لم يوجب في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 شره حشره ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 وما حشره ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 لثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 والخد الحشر في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 يصرعون او يكرهون ما حشره ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة

وقال في المحدثين والفقهاء كان في كل حبيب يزرع او ثمر
 او غيب او زرع او غيب او ما شئت من ثمنه على من زينة
 لم تبلغ حصة من ثمنه على من زينة ولا في ثمنه على من زينة
 والله اعلم بالصواب

١٠

البحر

[illegible]

[illegible]

ح

知

4

[illegible]

فلا بد من ذلك والبرزخي ونحوه المراءى الكثرة جليدي في مختلفا بخلاف الدهني فيجوز ان
 في الاك ان كانت ضعيفة والا فيكونه تغلق **ق** فلا بد من الملاح والعقب بالتميز لا يعيب
 ان يعمل منه الاوتار الواحدة ضعيفة وفلان يعضضهم والعقب بين العقب والعقب
 ان العصب يقرب الى التقوية والعقب يقرب الى اليباضة تغلق **ج** ولا يكون كمي صوا
 له اربعا **هـ** في الكاع المباح وهو كثرته لغيره من جهة فلا **ج** واما كعب اللسان
 عن الغيبة والنقمة والخلع للجو اعتر جوايب في غير القوم ويتأكد وجوبه
 في القوم ولكنه لا يعمل به القوم انفسهم الى رسالة ويضعف الكلام ان يجع
 لسانه وجوارحه ويعلم من شغل وفلان ما علم الله سبحانه وتعالى ان ابن فلان
 وغيره ينبغي هذا الوجوه فلا حارما غير وفلان وان كان غير كذا الا ان
 المعصية تغلق تنسب الى فلان والملك انفسه واما ما ذكر في الشرح فهو سعي
 عن بعض الشيوخ ما حمل ينبغي على الذنب في غير ظاهر فلا **ج** فلا يكون وقوله ان الذنب
 هو في معكوف على ذوق ووقف عليه بل لا يكون على لغة في لغة **غالب في**
 مبتدأ جوه من اضافة اللفظ للموصوف وكذا ما بعده الى رسالة وما ذكره
 الغير به وفلان فلا فناء عليه فلا في التلخيص ولا بعضه القوم تدبر الشافعي ولا حاجة
 وان امكن خوف التغير في ثم فلا ولا يكون ما لم ينجح من اعتقاده وجوبه ومضيق
 علميته واما ما كعب الغيبة والفخوذ **غالب في** فلا في الجلب او يعوض
 قاله **ج** مغنير **هـ** لا فناء في ذلك وهو غير المبتدأ من المرونة فلا ملاك في الكلام
 يدخل حلقه الذنب او يكون بين اسنانه بلفظ الحبة ونحوه فيبلغ مع
 ريقه في لسانه عليه ولو كان في صلاته لم يفتح ذاك طلانه تغلق **غالب في**
 صيته اخبره كذا في الالة ما لا خير الا في غير الدقيق لسانه لغوه وهو
 قول ابن العاصم في الجلب ما دخل حلقه غبار الدقيق او غبار الطريق ولا
 شئ عليه تغلق **شرو** فلا في هذا التوضيح فلا الشيخ ابو محمد ينبغي الاثني

وزيد اخذ افضله الضيف فنفذ : ثم جمع بعض ان نفذ افند وروى في كل صحاح
فدعاء لا احسب ان الملك الصغير : كما اسم الاحولان او الملك ابو الطور

غنية او الى اهل وسوء كان حراما او حلالا او واجبا او محرما او خوفي هلالا وسواء
وعتبت الكفارة او لا كان البعوض اصيل او فزا **انقله** ان البعوض هو بائع وفقره البعوض
مكلفا وان يجب به كفارة تأييدا لجملة معتدلة كانت وكذا كذا في البعوض او في الشك
ومما ينبغي ان يعلم اخذت به السنة او لا اعتدلا لا المعتبر لم يضر او جفرا او تسليلا وقيل
ان رتبة الكفارة انما هي اقرب نفسا لنداء صوم نذر معين انه يقف **وقال** في حلال
انه لا يقف المعتبر ان اكله لم يضر او جفرا او حيف او يقف ان اكله لم يضر او تسليلا
او عمد هذا راى في الاموال الشهيرة ولا يشترط ان الكفارة واجبة في البعوض مكلفا في
ان الكفارة قد تجب في بعض بقول **وليزد** وجوبه على الغفلة وعلى من صغير
يعود على المعصية في البعوض ومبطل فوله **كعبلة** كبرى في رواية تفسيره اربعة
وقال في كل الاية فضله واية كفارة او غيرهما ابن الحاجب ولا تجب الكفارة
في غير مطلق الكفارة وكل صوم واجب غير مطلق الكفارة على المعصية في كل
من انقله عنه **قوله** من قلعة من تعمد البعوض في يوم التلاوة شتمت
ان يوم العيد فلا كفارة عليه ولا فداء وكذا في كل المعصية في كل شتمت
حلفت قبل فلي تهاون مع عدمه من الكفارة عليه الكفارة نقله
البزاز لم يوزن في الحسرة الكبيرة في ذلك فولي نقله **قوله** في كل يوم
وجوبه على الاوليير منه **ان عمد** في كل يوم في كل كفارة على كل
ولا على مكروه **قوله** في كل يوم في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة
ان تعمد فيه الحلال المباح او غير مكروه في كل كفارة في كل كفارة
او جفرت في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة
مكروه اذ هو حقيقة الاكل والشرب في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة
واذن وغيره معللة بالانتهاك وان هذه الاشياء لا تفسد ولا
الا يفسد فانه **ابن عرفة** في الكفارة في اوجساده صوم لفعله انتهاك كماله
وبانه كفارة ان حصل **قوله** في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة
ان كان بالانكسار في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة
وما سوى ذلك في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة
على ان لم يطل في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة
لا تخاف فدا علة **قوله** في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة في كل كفارة

احتمل معاً فقال **منه** ١٠٠ من بعض الواجبات التي تجزى بالدم غير دفع كحوائج
بالنهي **فد** ١٠٠ دخل ملكية مبتدأ مؤخر له كحوائج القدم وهو واجب على كل من اوجبه
الحل سواء كان من اهل ملكته او غير هذا اذا كان غير من اهل ملكته او من اهل ملكته
فدفع عليه الكونه غير فادع وكذا العراة هو من خراف وقتة بل انه من غير وقتة
لا دفع عليه **خ** ووجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
ولم يوجبه من غير وقتة من قبله كخمس النكاح او افعال الحج تدفع من قبله
او فسد او اوجبه من اهل ملكته او غير هذا اذا كان من اهل ملكته او من اهل ملكته
من يعبر عنه بالسنن وبعضهم يقول كسر موكدة ويلزم على الاول المتأخر ثم ما
فان لا اشتراط ان يكون له ارضاً من اهل ملكته او غير هذا اذا كان من اهل ملكته او من اهل ملكته
وجوب الدم والام حتماً واذ كانت ثلثة عشر او ثلثة عشر التلبية بالكلية فلا فيمنه
نرى كحوائج القدم غير العراة **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
سواء اوجبه من اهل ملكته او غير هذا اذا كان من اهل ملكته او من اهل ملكته
الملك غير من اهل ملكته او غير هذا اذا كان من اهل ملكته او من اهل ملكته
سعيه عقيب كحوائج الاطلافة **منه** ١٠٠ **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
من السرة لا يجوز التقاضي بالبعد كحوائج ينسحب من غير وقتة فلا يجوز التقاضي
بغير العدة والعدة الابنية اما فعدله ما حج او عمرة ولا يجوز الا بغير كحوائج الدخول
او بغير كحوائج الاطلافة فلا يجوز سعيه براحه هل يبر القوا غير حتى ان يلبس
اجزاه سعيه وثمان عليه **خ** **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
نور من ضيقه والافدع **منه** ١٠٠ **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
ان المشي كحوائج من الواجبات المنجية بالدم كماله **خ** **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
كله اكله او غير هذا اذا كان من اهل ملكته او من اهل ملكته
بله **خ** **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او

بشر

ابن الفلاس وانما ارى ان يعيد بانه رجع الى بلد رايته ان يظهر فادع ما يحتمل قوله
فحواً اسأل اهل الملك ان يجلوا ما ان الله وانه لا تفرق من المسمى ابان يونس والملك فيك سواء
ما جوف بر كونه على رتبة او رتبة اهل ملكته او رتبة كونه **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
الركوب **خ** **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
وعينه ابيهم اكله الخيرة من اهل ملكته او رتبة كونه **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
البع لا اطلاق اطلاق وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
كحوائج التطوع **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
وعليه اقله ان يشترط التيسر وفلان سنة اخلاق بغير ارباب المزايا انهم لا يشترط
ركنوا والمزهي انهم واجبت له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
حكمه **خ** **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
والنهي كحوائج الطوائف وفلان اهل ملكته او رتبة كونه **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
بالشروع **خ** **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
سواء حكمه بالعرف او **خ** **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
يحمل الحكم الاصل والاشتمال من اللبس وفلان الشيخ خليل في ملاحقته **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
يكفي في النزول انما ختم البعير ففهم ما لا يتبعه من حكم الاحكام وفلان **خ** **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
اذ لا يحمل البنية اما اذا حصل اللبس ولم يملك الاحكام فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
كثير من اهل ملكته وغيره من اهل ملكته ويصلون ويتعشرون ويلفكون الجمل فيامون
ساعتين وتنفذ فيهم على حضور الجمار **فد** ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
الجوان ثم فادع فادع ان من نزول النزول بده من غير عتد حتى صلح الجمل لزمه الدم
عنه ابن الفلاس ومنه تركه لعنه فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او
ليلا جمع ليلة **فد** ١٠٠ نعت لليلة لرمي الجمار ان لم يتجمل او ليكتبر ان تجمل
منه ١٠٠ وجب له طوائف القدم وكما لا يشعني فبالعرف ان اوجبه من اهل ملكته او

بشر

بشر

البناء وكان يعلى به الزمان يقع الحجر على شئ يفهم به الزمان يتناول الحجر من
السماوي ويحييه اترقه فيه الكبريت والذات صافي الزمان وظل الابتناء وبقاؤه
المفرد من غير ان يتغير كراهة في الجاهلية مع كثرة السبل التي كانت تدخل
الحج وتخرج حج من هذا الكبر من من مارت الله البلاء حتى انكفى شرح ابن حجر الهيتمي
على الهمزة وبعبارة ابن جزي **واحد** بعد الفوايف ورغبته في **المتن**
من الادعية **لدي** عند المتكلم وهو ما يبر الحج الاسود وباب الكعبة فان الذي
علاه فيه من قبله ابو عمر قال وهو الله صل الله عليه وسلم مع دعاء الله عنده
من حج حلا جتا او في كنيته او في شئ من حج الله عنه وكان صل الله عليه وسلم يلقى
صخرة ووجهه بالمتكلم نفعه **وهي** صورة الكعبة على ما قيل **يا**

واحد الاسود بعد من معمولان لقوله **استلم** ابو قبيل اية الحاج الحج الاسود
الاستسقاء بعد ركعتي الفوايف قال في المرونة فبدا ابو غنم من كواكب او امد دخل
مكة وطرا الركعتين بلا يخرج الا القبلة والمرونة حتى يستلم الحجر الاسود وان لم يفعل
بلا شئ عليه نفعه **ج** فلا تفرق من المرونة لا يجزئ الشئ الا بعد كواكب
ينتهي في شئ انتهى واجمع ما تقدم وقد تقدم من كلام النافخ ان السعي من
اركان الحج وان وطئ به كواكب الواجب من الواجب التي تجزئ بالدم وكذا قال
ابن الحاجب واما تفصيل الحج اوله وسنة على ما في المتن وقال بهنكسك ان
مستحب ونفع فانه ابو غنم من كواكب الحج فيستحب ان يستلم الحجر وان لم يفعل
في ذلك فلا شئ عليه ولا يستلم البلاء فيستحب له بعد استسقاء الحج ان يمس

ان

بزمزم ويشترط منه نفعه **ع** **واحد** بعد ذلك **القبلة** قال في المرونة ولم يجد
مالك من اولى ببيت الحج سنة والناس يسمون الخروج من باب القبلة الكون افرق قال
في التوضيح والقبلة جبل وغيره يمكن وهو مبدع السعي **فقد** اية الحاج في حلال
كونه **ما** الكعبة **عليه** اية القبلة وهو متعلق بغيره وحكم الوقوف
عليه السنية ما في الركن انما هو الشئ بيت الصفا والمروة فلا **شئ**
بان تقول الله اكبر ثلاثا **بانه** تقول ثلاثا ايلا لا اله الا الله وحده
شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير فبدا ابو غنم من كواكب خرج
القبلة والمروة فان ملك واجب الركن يصعد من الصفا والمروة اعلاهما
حتى يرى الكعبة مفهوما فيكبر ويهمل ويدعو ولا يجتنب ان يدعو عن الاله
من علق نفعه **ف** وقال في التوضيح وثبت انه صل الله عليه وسلم رفع القبلة
حتى رآ البيت واستقبل الكعبة وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
وله الحمد وهو على كل شئ قدير لا اله الا الله انجز وعده ونفي عبادة وهنك الاجاب
وحده ثم دعا بغيره الذي قال مثل هذه ثلاث مرات ثم نزل المروة حتى انشبت
قدمه في بطن الوادي وسعى حتى المروة فجعل كما جعل على الصفا واما مسك
وبغيره **ب** بعد ذلك وجوبا **وهي** جبل صغير يمكنه قال في
مجلدة بيضاء بدافنة في الشمس وهي يشبه الشئ **فقد** استلنا عليه وهو
مثل فوقك على **القبلة** بان تستقبل وتكبر وتظلم وتعدو الى تقدمه **وجب**
ايدى المستل ان تستلنا الى السعي جوف الى ملة الكواكب **بمس** السبل الى
يسير فيه الماء ويكون المليل وهو ما بين العليلين الاخفي قال ابن الحاجب
وهي سارتيان من خراج اخفي الكا فتلا هذا الكا وبهذه افيه طين بعضه الهوة
كذا في مدرج الى انما يفتح ابن الحاجب ان شئ من عطف الى المروة يسرع
الى جلال دون النفساء في المشي يكون المليل وهو ما بين العليلين الاخفي

111

ومن ابن يونس قدر حيلة الجار فده الرجلة ونحوها فلان ملك وليا حذرا حيث
نشأ قال عتمة ابن الموارز والفلكها جب التمر كسرهما وان الحجة ان كسرهما حجر اجلا باسا
والسحب ابن الفاسم اخذها من مزرعة وما ياتر يكخذها من غير ما اذا اجتب
مارمى به نفاه او اذبح بعد رمي حجرة العفنة بعضى وجوبا
وفيلق بان كدر ملكا ابن يونس اذا رمى حجرة العفنة فخر يديا ان كان معه ثم حلف
لفعله نفاه ولا يلقوا راسكم حتى يبلغ الهدي حبله نفاه وقال قال ملكا
منى كلفا منى ما خلف العفنة وايفضلك عند الحجرة الاولى نفاه مشد على
الموارز بن وكذا ابن عمر ومثله وغيرهما وفل لا ينتظرهما مع في ذلك لا ليس بملك
صلاة عبيد مشد على فخر يديا حتى متعلق بقوله **وبه** انما
تخرجه بك بعضى او خفت انت او نل يبك برع في حجة والى جازي بكنة بعد ان دخل
به من الملالا بذا ان جمع في كل هدى بغير الملالا نفاه **والفخر** بعضى **المركان**
في حج ووفعه به هو او نل يديا كلفا ما ياتر بكنة واجزرا ان اخرج من الحلال
ثم فلان والسندوب بكنة العروة وكمره فخر غير كلالا فنية ثم فلان وصرا الجميع وعبيد
كلالا فنية **وبه** بعد النحر والذبح نذبا واما الحلق فيفسد ميراجب كمالا فندف وقاله التشرية
فلان ملكا الحلق يوم النحر بعضى اجب التمر او مضل ان حلق ملكة في ايام التشرية او بغيره
او حلق في الحلق ايام منى فلا يشرع عليه وان اخرج الحلق حتى يرجع الى بلد جلاها او ناسيا حلق
او فخر واحد منى ضيقا وعقرا والية فعليه نفع فلان ويمر اللاف في الموسى على راسه
عند الحلق يوم حلق راسه بالنورة عند الحلق اجراه وقال في الرسالة والحلق لا يفل
في الحج والعمرة والتفصير بحر تولى في جميع شعرة وسنة المرأة التفصير وفلان والتفصير
بحرنا وهو سنة المرأة فلاخذ قدر اللانملة والرجل ما في راسه انتهى والية تفعل بعضى يوم
النحر ثلاثة على الترتيب رمى منى حلق **وبه** بعد الحلق **المبيت** الشريف **وبه** من
سبع اطوار الا بلاضة وهو اخر اركان الحج الاربعة التي لا تنجز بالذبح والى بلد

الحلق

حلق

حلق يوم النحر انتهى الركنة الحواري الا بلاضة وكلفا بلا بيت سبعا من غير تعلق ولا يسعى بين
الصفا والمروة ان كان قد سعى مع حواري الذخول نفاه فلان ابن طلال في هذا سلكه وينفق
الا يوفى حواري الا بلاضة بعد الحلق الا بغير ما يفي حواري التمر الا بذكر منى وفلان سنة ويستقيم
الحاج ان يكون الا بلاضة في ثوب او امر نفاه **وبه** اذا خرجت من حواري حلق المفلح
ركعتين ثم تغد فلان في التلغية وصحة الحواري كله واحدة وهو ان يبعد استنام الحج
في حلق البيت عيسى ثم يطوف خارج الحجر الحج الى الحجر سبعة حواري ثم فلان فلا التلغية
صل عند المفلح وكثير وقوله **وبه** انما الوصل المتقدم في قوله واستلم الحجر
الاسود كبروات سبعة حواري به وقد يسر الرقوم حلق المفلح وكثير او فعلا راجع
للحواري وحالة الركعتين بعد غير ذلك ما تملك في هذا الحواري وان سعى بعد كمالا فندف **الان**
الا بلاضة في حواري الا بلاضة وقد خرج من عجم وتر لم وحلته كلالا فنية حرم عليه منى
النساء والحياء والعبد وغير ذلك ولم يبق من نسلكه غير الرقوم والمبيت بعضى ووداع
البيت نفاه **وبه** وسبيل التلغية الى الا بلاضة يفي الاقتناء **وبه** من ملكة بعد الا بلاضة
يوم النحر الى منى **وبه** استحب ملكا ان يذبح منى حواري
الا بلاضة انه يرجع الى منى ولا يتقبل حواري ولا يتكلم بغير نفع فلان ابن رشد الاختيار
ان يرجع الى منى فيهلك بركه الفخمر ان كانا اباضا صدر النحر ما او المعنى ان كانا اباضا
في اخره **وبه** بركه وجوبه الكلالا اذ الحلق حواري الا بلاضة على الرقوم فيبيت بكالى الى
منى كلالا نفاه **وبه** وفلان في التوضيح ولا يجوز المبيت دون حجرة العفنة لانه ليس منى
منى وفلان في مختصر وعلا للمبيت بعضى موقف العفنة ثلاثة اركان ترك جلاله جمع
او يلحق ان تجل انتهى وتقد **وبه** **القرار** بعد تحقق **وبه** **الغدة** **وبه** عند يوم
النحر وهو ثلاثة اركان **وبه** تعلق القر في قبله اوارع وجوبه بعد زوال ثلثا يوم
النحر **وبه** بغير التلغية سفارح اجلات انما تخرج الى منى بركه التلغية **وبه** **القرار** **وبه** معقول
اربع **وبه** **القرار** يسكنون اليوم للوزن **وبه** **السبع** متعلق بلار **وبه** **القرار** **وبه** واحدة بعد

١١٨

هو ما يظهر رجمه واثره انتمى الى كلسك وكان موجودا في روضه عريان وغيره وعود
 ابن شلار النوع الثالث من عتقور ان الحج والعمرة والتكبير وجب البعدية باستعمال
 الكلب الموث او مله كالورس والعسل والزغب ان ولو كانت راحة الكلب
 لم يبع استعماله ابا عروة في هذا انك تعلم **ق** وقال ابن الحارث ويستمى
 ثم الرمان والورد والياسمين وشبهه من غير الموث ولا بدنية وما خطب
 خطا او سمع اجتدى التوضيح والمغنى من كفى رجمه ويغفر اثره
ق وقال **ق** واللبان له ومذاكيره ثم مونته بلا مله وهو ما يلقى كون
 واثره ان تعلقه بما مله فعلقا تشد يد كلسك وزغب عريان وكان موجودا
 وقال **ق** لا بدنية في مجرد شتم مونته بلانك **ق** ومنع الاجماع ان يلقى
 ان استعماله ابن شلار الشكوع الثالث من عتقور ان الحج والعمرة
 ترجيل الشكع والحيمة بالدماء وهو وجب البعدية فيس ان دهن
 راسه بيزيت اجتدى ابن شلار وكذا الورد هذا لا صلح راسه
 نعلق **ق** بلانك هو القرحيل هو التفسير باله هذا انما هو كماله مع
 التي بنة قاله بالتوضيح وقال ابن الحارث ويخرج رجيل الراس والحيمة بل
 له هذا بعد الاجماع لا قبله بخلاف الكلى والا صلح وغيره سواء كان هذا
 يديه او رجليه لعملة بغير كيب بل لا بدنية ولا جالبية انك التوضيح **ق**
ق بغد الكلى هذا **ق** ومنع الاجماع لهذا **ق** فخر على هذا في مغلف الاربع ضربة
ق ولة الكلى حاد في بقتل ولو لم يجره فذلك **ق** من السرون في الفعلة **ق**
 الفعلة من حجة مع كعام وفي الكلب البعدية نعلق **ق** وفيه لا يكره العموم
 من نفس القطر ابن الحارث في قلة او فملات حجة وكذا الكلى هذا
 نعلق **ق** وفيه لا يكره العموم **ق** من نفس الفعل ابن الحارث بلانك وقال
 في التفسير وللمع **ق** حذ راسه وجلده فير فوقي ويعد لليرة مع جسد

خفيف

خفيفة قتل الدواب وفلان ابن الحارث وجلا نيران بيدل ثوبه او يبيع ثيابه
 غفلة خيفة قتل دواب الاله مندية فيفلسه بالعلم وهذه **ق** منع الاجماع ان يلقى
ق ومنع ابن عيسى الشكع لا خلاف في الشكع وجوب البعدية بل انك التوضيح نعلق **ق**
 التوضيح وقال ابن الحارث في ازالة الوسخ البعدية وفي مجرذ الجماع فلو ان وجب نعلق
 راسه بلسه او خكسي في البعدية بخلاف غسل يديه بلانك وضوء التوضيح
 تصوره خلاصه وانكسي بن الحارثي والحرض الا شلار انتمى ومنع الاجماع ان يلقى
ق فخر **ق** قال في التفسير ولا ينبغي للمخرج ان يلقى الخيل في جلد جملته او جلا
 فلا اجتدى وان فليمت له بدمره فعليه البعدية وان جلا مكرها او نكاحا قلا
 البعدية على الجمل بل انك من ذلك من هناك او جلا وان فلي خفي او احد الامانة
 انك اجتدى وان لم يمت له عن ذنبي الحرام شلح مع كعام وان انكس خفي
 بليفلم ولا شيء عليه انتمى وحاصله ابن الحارثي الواحدة تنقبها واما مكرزاد
 عليه وفي تقيمه البعدية مكلفا انك التوضيح **ق** وقال الاشياخ معني لا ينبغي
 لا يجوز قاله بصراح ومنع الاجماع ان يلقى ازالة **ق** وان قل بشكع وحلق او
 فخر **ق** في التفسير قال ملاك من تنقب شعرة او شعرات يسيرة اطعم شيئا
 مع كعام كان جلا فلا او لا شيء وان تنقب ملاط يمينه انك اجتدى ولم
 يجد ملاك جلد دون املاحة الا انك اكثر من حجة في شئ من الاشياء او قال
 في فملة او فملات حجة مع كعام والحجة ملايد واحدة ولا شيء عليه
 فيما انقلع عنه وضوءه مع كيبته او راسه او راسه اذ امتنع او مع
 حلق الا حلقه والسرجه في الكوى مع سلفه وهذه اخفيف لايه للنداء من
 انتمى ونحوه لايه الحارثي قال في التوضيح انك بفملات او شعرات
 يجمع الموث الشكع ليدل على الفلة لانه العشرة قلا قل **ق** وفيه لا يكره
 وجوبه بصيام ثلاثة ايام او كعام ستة مسلكين مدي لغير مسلكين

بغيره
 حذ ان لا يلقى

وان لم يكره

خفيف

خفيف

خفيف

خفيف

خفيف

خفيف

خفيف

خفيف

خفيف

خفيف

خفيف

المحمّل

لو

العشر

1949.

[illegible]

144

ما تلبس به وهو راس المملوك والد ففقدوا العلم واما ما وصل الى المدينة المشي
منه على ما كنتم اقبلوا القلاء والشح يسقط له ان ينزل بالعرس وهو مريض
رجل المديونة حتى يقام له خول على النبي صلى الله عليه وسلم ويلبس احسن ثياب
وشحيب ويحده الثوب ثم يبعه خلو وهو مريض على رجله وعليه الذل
الاشكينة والاحتياج والاضطرار **وقد ورد ان** وقد عده
القديم لما كان قد مواعظ النبي صلى الله عليه وسلم بادره واليه كلهم الانسحاب
ولكنه اختلسه ولبس احسن ثياب ثم بعه بغير علم النبي صلى الله عليه وسلم
وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيك جعلت ان يجيبك الله ورسوله الخ
سنة من النبي صلى الله عليه وسلم في الشدة وزيادة فبرك صلى الله عليه وسلم من ازار فيه وجبت
بجح عليه السلام انه شغل عنت وعراض ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ازار فيه الصدقة محتسبا فلا في جوابه وكنت له شيعته يوم القيامة
وبعد يثاب اخي من ازاره بعد موته وكل نماز ازاره في حيلته انتهم وتقلد
ايضا حاجب المرحل ولا يفي **باب** بالبناء للمبعوث ان امان جعلت في المرحل
تجب **الحسين** بفتح الميم واللام والهمزة كقلب ودمر لانه صلى الله عليه وسلم
هو النبي المصطفى الذي لا تموت شيعته ولا يجيب من فله ولا ما نزل بسا حنة
واما استعدن واستغلت به اذ ان صلى الله عليه وسلم قلب دابة **باب**
وعروى له ما كنتم قد ابا اجد يدك سمعت بعض ما اذ كنت يقولون بلغنا
ان ما وقف على من في النبي صلى الله عليه وسلم فتم هذه كالاية
ان الله وملائكته يصلون على النبي ثم قال صلى الله عليه وسلم يا محمد ان يقول
سبعين مرة نادى ملائكة الله صلى الله عليه وسلم فعلان ولم تسفل له حل جزاء في
الشقاء وتقلد عنه حاجب المرحل وبيت في بيت من كلاله النادر واعلم
بلن ذال المقام يعقوب فيه العلاء البيت جازا اذ عنت ملجئ صلى

الله عليه وسلم

سنة من النبي صلى الله عليه وسلم في الشدة وزيادة فبرك صلى الله عليه وسلم من ازار فيه وجبت
بجح عليه السلام انه شغل عنت وعراض ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ازار فيه الصدقة محتسبا فلا في جوابه وكنت له شيعته يوم القيامة
وبعد يثاب اخي من ازاره بعد موته وكل نماز ازاره في حيلته انتهم وتقلد
ايضا حاجب المرحل ولا يفي **باب** بالبناء للمبعوث ان امان جعلت في المرحل
تجب **الحسين** بفتح الميم واللام والهمزة كقلب ودمر لانه صلى الله عليه وسلم
هو النبي المصطفى الذي لا تموت شيعته ولا يجيب من فله ولا ما نزل بسا حنة
واما استعدن واستغلت به اذ ان صلى الله عليه وسلم قلب دابة **باب**
وعروى له ما كنتم قد ابا اجد يدك سمعت بعض ما اذ كنت يقولون بلغنا
ان ما وقف على من في النبي صلى الله عليه وسلم فتم هذه كالاية
ان الله وملائكته يصلون على النبي ثم قال صلى الله عليه وسلم يا محمد ان يقول
سبعين مرة نادى ملائكة الله صلى الله عليه وسلم فعلان ولم تسفل له حل جزاء في
الشقاء وتقلد عنه حاجب المرحل وبيت في بيت من كلاله النادر واعلم
بلن ذال المقام يعقوب فيه العلاء البيت جازا اذ عنت ملجئ صلى

وسلم جعله كغيره **سنة** صلى الله عليه وسلم واتى عليه بما ينبغي له فقال
ملاذ يقول ان شاء الله عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ثم يقول صلى الله عليه
وعلى ازواجك وذرياتك واحمدك كما يذكرك علم اي هيم وعلم ان اي هيم
لا على غيرك حميد حميد وقد بلغت الى سالتك واتيت الامانة وعنت تكريمي
وجاهدت في حبيبك ونلتك لعلك طابا محتسبا حتى انك البعير صلى الله
عليه ارضى القلاء والتكبر والحيث وازكا هان قلده **باب** من يمينك نحو
ذراع **باب** في النبي صلى الله عليه وسلم عليه كذا كذا ان تقول ان شاء
عليك يا ابا بكر الصديق ورحمت الله تعالى وبركاته صلى رسول الله صلى
ثانيه في الغار جزا الله عرانة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انقسم
زد عن يمينك نحو ذراع **باب** بين الخليل رضي الله عنه ووسيل عليه كذا كذا
بلن تقول ان شاء الله عليه كذا كذا ورحمة الله وبركاته جي ان الله صلى
الله عليه وسلم خير اعداء الشجرة فلان ملائكة في رواية ابا وهب اذ صلى على النبي
صلى الله عليه وسلم وعافى ووجهه الى القبلة ولا الى القبلة ويدنوا ويسلم
ولا تشر القبلة وذاك نرفع كذا ابا عمر يسلم على القبر رايته مدية صرة
او الترتيب القبر فيقول ان شاء الله النبي صلى الله عليه وسلم ان شاء الله صلى الله عليه وسلم
ان شاء الله صلى الله عليه وسلم ووفد ابن حبيب ويقول اذ اذ صلى عليه رسول
صلى الله عليه وسلم يسلم الله وسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم
السلام عليكم من ريد وصر الله وكرمه على محمد وآله الصالحين الطيبين الطاهرين
يا ابا بواب رحمتك ورحمتك ورحمتك من الشيطان الرجيم ثم اقلد الروحة
وهو ملايير القبر والضمير يذكرك فيك كغير قبيل وفوقه القبر حجة الله
فيك وتسلمه تلمح ملائكة جنتك واليه والعون عليه وان كراتك كعتلك
في غير الروحة اذ انك تروى الروحة اقبل وقد قال صلى الله عليه وسلم

١٢

من نبي ولا يخبر يا جليل ما يغيب الذنوب الا انت فلان ومن فالدك من النعمان موفنا بربنا
 فعدت قبل ان يعطيني من هو من اهل الجنة ومن فالدك من اليل وهو موفنا بربنا فعدت
 قبل ان يصيب من هو من اهل الجنة وورد من فالدك بسلكك اللامع وتجددك الشهدان
 ما اله الا انت استغفرك واتوك اليك في مجلسك الذي كانت في القابيع يطبع عليك ومن
 قال لك في مجلسك انك كعبارة لم خجبه النساء والاحاديث في هذه الاربعة كثيرة
 فالدك الفلشاني فلان في وانظر او اخر اذكار النور وبلد في قول النادم ولكن الذي
 به مولى بل لا تستغفر ليس من شروك في التوبة بل شروك كمال انك شروك في
 سلاتي اسمك من حصل واصل حصل فبنت وفيد رجع وعقدت
 الامر خففت واقتسم فالدك المشارة وانظر
 ضافة علم معني اللام او من اضافة الصفة للموصوف تأمل في التقوى بعد رسل
 خيرة من الوعدية قبل التلايم من واري ومعدله الخوف والتزام كرامة الله
 وترك معاد صيد في كل جملع كل غير فالدك ابى جى لى والحقيقة الحاصلة
 اى الثانية او الجماعة للتقوى المأمور بها في غير ما ايتى به
 ترك للمندبلين في كلامه وبلدى
 بالاجتناب والاشتغال في القامع من الامور الباطنية في جعله للنيسة
 بينه وبين القاعة واجتناب المعصية فالدك الشارحان ويذكر ارباب قلبه
 من كل ذاك كما يات في النادم متعلق بقوله اى توصل وتذكر في التقوى
 بعد ذلك من الاجتناب والاشتغال بنسب كون التقوى ملذذ في حركات اى صارت
 الاقصاد اى افسادك فالدك بالاشتغال واجتنابا وامتناعا بآثاره وخصه ان
 فيسلب واجتنابا وامتناعا بآثاره وخصه ان فسدان واخران ف
 في كتابة التيسيل العلوي الشريف من رجات التقوى فمسر ان يتغير العبد الكبر
 وذالك مقام الاصلاح وان يتغير المعاصي والعمرات وهو مقام التوبة وان

تقوى

يتغير التيسيلات وهو مقام الورع وان يتغير الصلوات وهو مقام الزهد وان يتغير
 حضور غير الله على قلبه وهو مقام المشاهدة اقصاهم في ذلك
 اى الذي يسلك في طريق الدين في الاخرة او في الدنيا وهو الما عند العرف فالدك
 اى على البعدي اى في
 وتسكن البلاد مع يسيل وهو الحرف ولده من الفكر
 فالدك من اهل العبادية وان التقوى كنز عزيز
 جليل في بيت به فكم تجد فيه من هو شريف وعظيم تقوى غير كثير وزف في يوم وجوز
 كبير وغنى جسيم وملك عظيم وكلمة خير الدين والافى جمع في حق هذه الحقة
 الواحدة كالتقوى وقلمه في الغنى ان من في عالم علق به من غير ولم يعد عليه
 ما ثواب وكم ارضى اليك من سعة طاعة وانما علقك ما جعلك اولى به
 المرحمة والثناء فلان تعلم وان تصبروا وتقوى فلان فالدك من غنى الامور والثناء الحقة
 والحراسة من اللامعة فلان كمال تعلم وان تصبروا وتقوى لا يفي كماله في شدة
 التلايم والنسبة فلان الله تعلم ان الله مع الذين اتقوا فلان والله ولي المتقين
 والى اربع الفجدة من الشدة اليد والزف من الحلال فلان الله تعلم ومن يتق الله يجعل
 له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب والخامس اصلاح العمل فلان الله تعالى يريكم
 الذين آمنوا اتقوا الله وفولك فوالله يد ايمانكم العمل كماله الشدة سر غفران
 الذنوب فلان الله تعلم ويغفر لكم ذنوبكم (الصلح محبة الله تعلم فلان الله تعلم ان الله
 يحب المتقين (الصلح من القبول فلان الله تعلم ان الله يتقبل الله من المتقين (التكاسع
 الاكبر والاعزاز فلان الله تعلم ان الله يحب المتقين (العلو من البشارة عند الموت
 فلان الله تعلم الذين آمنوا وكانوا يتقون اربع البشارة في الحياة والافى والحياة
 عشر الفجدة من التلايم فلان الله تعلم ويغفر الله الذين اتقوا بعد موتهم وفلان يعلم
 وسيجزيكم الاقوى (الشدة عشر الخلود في الجنة فلان الله تعلم ان الله يحب المتقين

١١١

البشارة

الحقيقة وعرضه وما وقع في الشهادة ووقع في الخراف كذا الزايف ويرى أحول
 الحمر يوشك ان يرتفع فيم الاوان كذا حمر الاوان حمر القدر
 حمار مع الاوان في الجسد مضخة اذا حلج حلج الجسد كله واذا افسدت
 جسد الجسد كله الا وهو القلب يعني ان الله يبر الحمار والخراف
 يتم حيد الفواعير الشرعية فلا يقتسم احد من بل لاخر لا يربح
 ما يجتهد التمييز بين علم وحج منته بالعلماء لو فوع على اهل الحيل
 والتخمين وهو المتشابه وهو ما اختلف فيه بالتخمين والحقيقة وفيل
 ما توقع به العلماء كتنزير الماء وفيل ملج يرد فيه نمر من الشوارع
 وما قيل ومعتبر الدين احتكاك لنجس وحلب البراءة لدين
 ومعنى وما وقع في حق من علم نفسه حشر ووقع في الشهادة واعتاد
 نذاك ووقع في الخراف ان الشيطان يستدرج الاقسان ويوشك بكس الشين
 ليس الا ان يصرح ان يقع فيه فلا ذر ووقع فيه فلا يخلو في علمه من سكر
 صاحب الحمر وقضية اهل الشهادة به لانه يسرع الى اخذ الخراف ومن
 ترك اخذها اقص عليه من الوقوع في الخراف والحمر الموضع العجيب
 انتهى من تحقيق المبدأ
 ١٠ بغير وثيقة مترك في حرم ما اوتيه
 متشابها بين الاقتال اثبت علم تركه وما تركه ويحكي بطله فلا
 ثواب له قال وقد تقدم قبل كتاب القهارة في اجمع وفلا الاقبال
 ١١ **كتاب تاريخ الامم والملوك**
 وهو متعلق بترك قبله ويعق ويغف ويغفر عن جيل الشرايع
 بنار علم جوازها كثر من علم ماير قال وتتلخ كثر من تلاته علم
 نجله ابو حنبلان وابنه هاشم وذهي الدماء مني في شرح التفسير على
 بعض اقبلات والمعلم رحمه الله يعني خليفا يستعمله **بجوز**

في بعض من اللغز منشار

وجمونا

وجوبه من الزنى وقوله فلا في الرسالة ولا يبدل بشر بعد او يش
 ثم جسدك ما لا يمل الا قول الله سبحانه والذين مع ابي وجهم حلقون
 الزنى فلا وليك مع العادون ثم قال وحج ما الله سبحانه ان ينجي النساء
 في جهم او دم بقا سدر وحج من النساء ما تقدم ذكرنا اياه وقال
 في الجواهر الحسان وقوله سبحانه والذين مع ابي وجهم حلقون الزنى فلا وليك
 مع العادون يقتله ثم الزنى والاستغناء وموافقة اليه كما ومثل ذلك
 في قوله وراثة الكهنة من الزنى والاستغناء والعلم وقال في شرح الانوار في يدوران
 الزنى محرم وهو من الكفار لعلمه بما سده ولذا لا جلا فيه الوعيد الشديد
 وذكر الشيخ زروق في النسخة ان العمدان العريضة اربعة الاول وهو
 علمه من الزنى والوك، جملد ووالجرح والاستغناء، والثاني هو
 يدكر ان الله تعلم يقول في بعض الكتب المتزنة ان الله لا انوار مكتبة
 انش الحجاج ولو بعد حير واجف الزايف ولو بعد حير ذكر في النسخة ايضا
 وقال في شرح الانوار قال في حبي في سورة النور عن حذيفة ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال يبعث الله من انوار الزنى فلان جميع
 ست خصال ثلث ثلث الدنيا وثلاث في الاخيرة فاما اللواتي في الدنيا
 فيذهب الحياء ويورث العجز وينقص العمر واما اللواتي في الاخيرة
 فيوجب التمنع وسوء الحسب والخلود في النار وع النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا كان ليلة القدر مع شعبان المالح الله علم امت فيغفر
 كل مومن لا يشرك بالله شيئا الا خمسة ساج او كاهن او عاق لوق
 الديار او مدب ثم او علم الزنى وقال في النسخة ويعبر علمه في
 العرج كثر في سورة العلق والدواع على قول سبحانه الملك
 القدوس وكثرة فرائده والشماء والطارق **بجوز**

١٣٧

بحر الاحلام

مستخرج

١٣٨
 بل انهم انتهوا بتقدير ولا غير بعضهم ان ينكحوا بنف وجوب الفل الفل عليه
 وهو ما خفف من ذلك بانه فان الشئ زروفا وهو العمل الاجل الناس وما يرجع اليه
 مما مور الدنياء وقال في التلخيص واولاه للجمع ورواؤه الورع انتهى فان في سورة
 علم الله عليه وسلم الرية الشكر للاصغر وقال عليه السلام وحيث يرويه عن ربه انه تعالى
 يقول انما انا غنى عن الكسب وعما اشكر من عمل عملا اشكر فيه غير تركته وشركه انما
 كنتم اتسمون بالعلم واشركه وقال في تيسر الغلاف ليس روى عن علي ابن ابي طالب
 رضي الله عنه انه قال للمعري اربع علامات ان يكسك اذا كان وحده وان يشك
 اذا كان مع الناس وان يري يد العمل اذا التفتي عليه وان ينقص منك اذا خضع به وقال
 في الرسالة وروى عن علي بن مومنان يري بكل قول وعمل من البر وجه الله الكريم
 ومن اراد ان يترك غير الله لم يقبل عمله والرية الشكر للاصغر الفلش في قوله
 الله تعالى وما لم يروا الا يعبدوا الله فله الدبر وفلان عليه السلام انك
 الاعمال بالانبياء الحريث انتهى والرية ان يري يد بعمله غير الله ان
 وهو ضد الاخلاص والاعلام ابراد الحف بالعلم عنه وفلان الشئ زروفا قال
 الفضيل رضي الله عنه العمل اجل رية الناس رية وترك الاعمال الاجل الناس
 شكر والاعلام ان يعلما فيك الله منه في وجه العمل كمال الشكر العمل المشترك
 ايج الفل المشترك العمل المشترك لا يفك والفل المشترك لا يفك عليه
 وحيث اريد الاعمال فهو فلا يهتجوا ورواها وجود نسى الاخلاص فيك وفلان
 الفلش في معنى العمل الفلش في رية النجدة ان يجلدوا فجلس ويملأه هواء
 حتى لا يلا حكي العمل في غير بل عمل البر موجه واذا كان اطل العمل لله فلا يفيء ما
 يعرض من الخواص المزمومة من حيث المرح ونحو ذلك وانك
 انتهى ورواه في التلخيص في قوله تعالى
 انتهى ورواه في التلخيص في قوله تعالى

هو حجة الربانية في الدنيا التي قيل فيها انه اخي ما ينزع من قلبك العديقي
 والديانة التعديج في الدنيا التي هو علم الشياطين والافتناء في الدنيا يقال راس
 بلان القوق يراشهم رياسة وهو رياسهم وقال ابو العباس الجزازي
 ما دع الى رياسة ما تسلك مسلك الكرامة اما الدنيا لا يلقى له وجه
 ويرحم الله من قال الخمول كله نعمة والنجم تبارك والذخيرة كله نعمة والنفس
 قصوة وقال الشيخ ابو عبد الله في شرح الحكم راس اخي علم المريد من الشهوة
 وانتشار الهيبة لان ذلك اعني حقايق التي هو ما مورر بتلك وجها
 النفس فيه وقد تسمع نفس المريد بتلك ما سوى هذه الحقايق ومجتن
 الجواهر والاشهاد من هذا فم كعبودية التي هو ملك اليب قال ابو ابراهيم
 ادهم رضي الله عنه ما عرف الله من احب الشهوة وقال بشر رضي الله عنه
 ما عرف رجا احب ان يعي في الاذهاب عنه واجتنج وقال ابن ابي الجاهل
 الاخرة رجا ان يعي في الدنيا من قال الشيخ راس عتله وبغده تحققت
 بوجه الخمول يتحقق له مفاد الاخلاص حتى يتخلص من ذلك ما رآه خلاص
 وبغده انيتس لك افعلا من جميع الناس الاما رحم الله تعالى وان لا تخلص
 في غلبة الصعوبة على النفس وانما اعز الاشياء في الوجود في كل يوم الله
 رضي الله عنه او شئ اشهد على النفس في الاخلاص لانه ليس له فيه عيب
 وقال يوسف بن كعب رضي الله عنه اعز شئ في الدنيا الاخلاص وانما اجتهده
 في اخلاصه الى الله فليس في ذلك عيب على الله اخي ثم قال في موضع
 اخي قال الشيخ ابو العباس رضي الله عنه ما احب الفخور وهو عيب
 الفخور وما احب الخفاة وهو عيب الخفاة وما كان عيب الله وشوا
 عليك الخفاة او اخفاة **و** في ما يقع معك في علم جبار ونسيران **ال**
 ان لا تصفك وهو الموت وما بعدك ما امدر الاخرة قال الحكم البكر

البصيرة
 والله اعلم

لعله

سراج

سراج القلب جاذبه جاذبة له وفي **ال** الى صديقه
 والبعثية في امر الله معتدح العبادة فلا تستعز على نفسك بذل الموت والتفكر
 فيما بعدة قال النبي صلى الله عليه وسلم في الموت ما عفا وفاد الله عليه
 وصح الشروا منه في ملكة اللغات بل انزال العجبة ان فاحص فانه العمل
 فانه ينجم الذنوب ويزهد في الدنيا قال في الاحياء وعلم كل حال في الموت
 ثواب ووضو حقايق المنطق في الدنيا يستفيد في الموت النجاة في علم
 الدنيا اذ يتنفس عليه تعيم ويتكدر عليه صحو لذته وكل ما يجد راس
 الافساد اللغات والاشهوات جوهرا اسهل النجاة انظر العلم
 العاخرة قول تعالى امر شح الله صوره للاصناف الاية قال البه دسعود فلما يدرك
 الله كيف انشراح الله راس في اخلاصه في القلب الغور ان شرح ونعت في كتابه رسول
 الله وما علمه في ذلك قال الانانية الراد الخلود والنجاة في عر دار الغرور والناهب
 للموت قبل نزول الموت فاعلم في الجواهر المختلن وفي **ال** في انك
 لو اشر في نور التغيير لو ان الاخرة افر في ما ان تر حل اليك ولرايت على الله
 قد ظهرت كسعة العبد عليه انتهت في وقت في الدنيا والاعتدال
 به الاخير وصفت فيه الاشياء وضمت فيه الاقلات وعملت بسبب البكر فيه
 اعماله واما الاعمال انظر في الاعتدال العاخرة ثم انشد النكاح محمد الله على العلم
 ملاذ في البيت قبله بفعله **ال** في الدنيا الدنيا كلك **ع**
ج في الدنيا وشهواته وفي الموت حب الدنيا راس كل خبيثة فلان
س في شرح الجزاءية والشرا وحل في **ال** من منيب رضي الله عنه
 على راس بعث الى همدان سبعة ايام ليستفيد منه شئ فوجد في مقفولا
 عنه في الله تعالى والحق لا يمتد في التفتك اليوم التلابع وفاد ياد هذا
 علمت ملاذ في جوهب الدنيا راس كل خبيثة وان في الله في الدنيا راس كل خبي

س

والتوفيق فمدح كل من قال وتوفي امرؤ ذاك فلان كان جديرا من الحكمة
 قد تشيع الدنيا بصيغته اشياء تشبهه بالعلم يغني ولا يبرو ويغني ولا يجمع ويخلص
 الغملا يغني ويخلص وبالبرق الخلب يغني ولا يجمع ويخلص القيع يغني ولا يجمع
 ونز طر الربيع يغني يغني ثم يغني جنترا ههنا وهاهنا النكاح يرى الشؤور
 مثلا من جلة الاستيفاع لا يجد يدك تشيع الا الحسرة وبالاعمال الدشوق
 بل الصم الرعلا واد الله لا يغني ويقتل عتية نرى هذه الاحاجب الشيعية سبعين
 شنة ثم ذوت جيبا حيا واحدا فبشبهته بالافعال التي تفعلك من اجلك وتترك
 مع اعرض عنك جواريت جيبك بالثوق وقال يا يابسي انتا صفت وانامتك قلت
 جيلوتش بكنه اني هدي الدنيا فلان باليغني واليغني بالقبور واليغني بالعباد واليغني
 بلا فكل من قال اني احبها فلان خنرها والاراد خلب الا بغير البعل دون فكون
 فكون ذلك اني احبها فلان العبد به نفعه الشيوخ ابن عباد في شرح الحكم ولله در
الف اهل ان الله عبادا فكلنا كملوا الدنيا وخافوا العناء
 نكروا جيبك فكلنا علموا اننا لنبعث لمي وكنا
 جعلوا ههنا الجنة واخزوا ههنا الاعمال فبهم كسبنا
 اقتصر وقد قيل كمال الاشقي ان يولد الخلق فيشتر الخ نور الشمس كذا الذي لا يشك فلو
 محبة الدنيا التي نور الحكمة وعز الجنبه رضي الله عنه فلان لا تصعبوا الخلق ولا تعلموا
 خفة الا اذا انجرت عن حب الدنيا ومن كلاله لا يبر حلو ان الله وسلام عليه
 حب الدنيا والآخرة لا يتمعيلان في قلب ابد او من شغلان العار في ازا
 سكت الدنيا القلب نزلت الآخرة وقد قيل من تخير الدنيا علم الآخرة فلا تشبه
 الدنيا والآخرة وقد قيل اذا علف حب الدنيا بالقلب لم يتبعه الموعظ
 كلابد من التسليم لا يجمع الشرا ولا المعام بل محبة الدين تسميت القلب
 وعز العيشيل جعل الله الشكر كل بيت واجير وجعل مقتدر حب الدنيا



وجعل

وجعل الخير كله في بيت واحد وجعل مقتدر من الهدى الدنيا انظر النعمية
 العلوية وقال ابو الغنا هينة وصوت في الخ المتفكر من التذرع
 هو الدار اذ الاذي والغذاء ودار العبد ودار العبد
 ولو فلتها نعمة اعم هذا لفتت ولم تقض منكم الوحي
 اريد من يوم كحول العفلة وكحول الخلود عليه خسر
 اذ لا ملك كبرت وبلدة الشيبه فلا خير في العيش بعد الكبر
 فلا في النعمية العلوية فلان الامام الغزالي جميع الاخبار الواردة في مدح
 بغير الدنيا وضع جيبك ما يملك احدا فكلنا جلة الانبياء عليهم السلام والسما
 ما بعثوا الا من في الناس عن الدنيا والآخرة وقال الشيخ ابن عباد والحكمة بين
 والا فكل من قال اني احبها فلان خنرها والاراد خلب الا بغير البعل دون فكون
 في ذلك من قول الله تعالى في صفتك اعلو انك المحيى الدنيا لعبا ولهوا
 وزينة وتغلا في بيوتكم في قولته تعالى وما المحيى الدنيا للافئدة الغرور **ببر الله**
 اء الاشياء واليد من هذه الامراض التي اصلها حب الدنيا والسم وتيسيد
 الآخرة موجود **الآية الاخرى** ان الله تعالى في التفرع **ك** اء الله تعالى
 لانه بعبادته وتعلوه المقيس والحقه بيد التوفيق والتسليم
 وليست معاد عليهم **الآية الاخرى** ان الله تعالى في التفرع **ك** اء الله تعالى
 عليهما فلان في الرسالة وليعلم الله عبادا عسى عليه ما في دنياه
 وملاوته امره موفنا ان الله لا يملك شانه وتوحيقه وتسميته
 لا يعرف ذلك علم ما في من حسن او قبيح ولا يبيد من رضى الله
 وفي الحكم ما كلب لك تشبه مثل الاضمار ولا اسمع بالمواهب كمثل
 النعمة والاعتراف وميكة ايفلا العلفة بشيخ الموحدين اذا اردت وروية
 المواهب عليك عجز العفو الجوفية لذيكر انما العرفان لا يعرفه وعبيد

١٤٢

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام وهو في السور
التي فيها فيه تعالى الله عن كل
الملاهي كما هو ذلك اسم من
الله لا يشبهه شيء

المعاملات

也

المنهج الرمزي في علمي منطق

المدة

فلما مضى منطوق علم التعليل
ووجزائرت الله بالزعم

فقد
من
ليب
مع

2011

۷۷۷

[illegible]

تختبأ خربة السموذ والسمك حباله: فالطلع نجد عنه حبل واحد اري: واجيب حبيب السموذ وانك مراره
فكك منه حبل الوحد سالم فطاري: وبه الشيب ما يذهب الحكي على الهباء الا لا تشغلن بغيره في غماره
وسم بلبلها المعروف في غير هذه: تجدد ورا الا البحر او بفاراه: وندد حرف السمتي حبه
ولا كذا (هـ) محموله على ما لا يملكه

طوفت مري هو لا البرجلان ماذا ارجع بالكيمياء وقال رضي الله عنهما والله طاهر الا
 وليا والابدال من فاجد الرقاب المحتسب يلغوا واحدا مثلنا اذا اذ القوه كان يعيتمهم
 وقال ايضا رضي الله عنه ابو العباس الولي اذا اراد اغنى وقال ايضا رضي الله عنه
 والله ما بين وبيننا الا ان نفي اليه نفي وقد اغنيته وقال فيه شيخنا ابو
 الحسن رضي الله عنه ابو العباس اذا اراد ان يخلص نفسه من الدنيا فليطلب اليه
 على سافير ولا يمشي على الطريق الا ووجهه الى الله ان الله انما يبيد
 فلا الشيخ ابن عباد اذ ارباب المريد مع الشيخ والشيخ مع المريد كثيرة منكرة
 في كتاب اربعة الصوفية رضي الله عنهم ومن ابلغ ذلك ما وجد في الامام
 ابو القاسم الغفيري قال رضي الله عنه وبشر المريد ان الله يقدر نفسه الا بالادب
 فيمنع ومن خالف فيمنع في نفس سر الوجود في صير في غيبه من غير ما عليه
 سر يعا ومخالفة الشيخ فيما يستسرون منه اشد مداريك له ومن
 في الجهر والسر ان هذا لا يخفى بالخيال ومن خالف فيمنع ما يشتم رائحة
 اللدق فان برز منه شيء من ذلك فعليه بسير عن الامتناع والاحتياط على
 حذر منه من الامتناع والخيال ان يهد به فيمنع الى ما فيه عبارة جرم
 ويلتزم في الغرابة ما يحكم به عليه فلا ارجع المريد الى الشيخ بل اللدق وجب
 على من يفتخر ان يغيره به من جلال المريد من غير ان يفتخر به فيمنع
 عليهم ان يهدوا من قوة احوالهم ما يكون جبر ان لا تقلير من ان يهدى
 وقال الشيخ العارفي رحمه الله ابو العباس المريد في ربه الله وابدانك ان تحفر
 بقلبك في الا ان تلتقي بالشيخ لعلك تراه او معجبة على اي نوع برز لك
 ولو اختلف عليك العارفي في الغرابة اختلفت اليه اليك سلمت في الخلق
 ليعلمك الدو التي تزعجك به او تخلصك به فقهه قال ولقد رايت تلعينه
 المحرم شيخنا الامام تاج العارفين ابو العباس العريزي بن ابي بكر الغفيري المهدوي

فيان
 من
 سيب
 مع
 الام

بع

ام

رضي الله عنه وكثرت جالساً عنده وقد دخل عليه وبيده با غلات وقال يا سيدي
 ان وجدت هذه البافلات بعد الصنع بك وفلان له انك قد حققت في علمك وفقلت
 يا سيدي حتى البافلات يعلم بك وفلان يدركه لو خالفت في محلة من خفلاته
 لم يعلم ان الله في نفسه **فصل** في الشيخ على الاجمعي وشروحه
 الشيخ واداب المريد نشر او نكحاً فلا يخفى في ذلك وكان الشيخ على المريد
 رحمه الله يقول كل طالب علم لا يبالغ في تعظيم شيخه وكثرة الحيل من شيوخه
 في الغيبة والمخبر وقد عده كمال النفع به **باب السالك المريد**
 لما نعت في جمع نفوس بفتح العلاء معلوم وهو جرم من الهوى
 يخرج من باطن البدن فيخرج من ارضي في **فصل** في المسك
 لما من نفس يدين الاوله فذكر فيك يعلمه وانك نشر وحمداً وفلان
 في الجواهر الحسنان روى ابن عمران النبي صلى الله عليه وسلم من حاسب
 نفسه في الدنيا هو الله حسله يوم القيامة قال عن الديار ابن عباس
 الشافعي في اختصاره لرعاية العارفين جمع العلماء علو وجوع محاسبين
 النفس فيما سلف من الاعمال وفيما يستقبل منكم فلا كبر معاد ان
 نفوسهم وعملهم بعد الموت والعلاج من اتباع نفوسهم هو هلاكهم في
 الله وقال الشيخ تاج الدين في ملكه الله في بعض توابعه فانه اردت الثبوت
 فيمنع كذا الا مخلوقاً من التعبد فيكون عمره فيمنع ما صنعتك فيمنع كذا
 وجدت طاعة فلا تشكر الله تعالى عليه وان وجدت معجبة فوخر نفسك
 على ذلك واستغفر الله وقت اليه فانه لا يجلس مع الله اجمع من مجلس توخر
 فيه نفسك ولا توشحها وانت خاضع جرح بل وتكلمها وانت محبة صادق
 منكم للجهول من بين القلب منكسر فيك فلان جعلت في ذلك الله
 بالحق في حله وبذلك من ارباب القلبي نوراً وبالحجاب كشمس في الشمس

ك

مكين الدين الامير رضي الله عنه وكان من الصبغة الابدان فلان كنت ايقظ
 امير اخيكم واتقوت من ذلك وكنت اعد كلامي بلغة هادية لجلد المساء
 حلا تسببت بنفسه فلان كلامه قليل لا يعلو وحدثت فيه من غير حديث الله وشكته
 وما وجدت من غير ذلك تفت الى الله واستغفرني الى ان طار هذا رضى الله عنه
 وفلان في الجواهر هي الحاصل فلان الغنى الربيع على كل مسلم البدار والرحمة سببه
 بنفسه كما فلان عن رضى الله عنه حلا مسبويا ليرى قبل ان يخطا مسبويا وزنوها
 قبل ان توزنوا وانما حصل به لنفسه ان يتوب مع كل معصية قبل الموت
 فوبخ نصوصها وبقية اركان ما في كبره من تعصية في رضى الله عنه وبقية
 بركة المظالم حبة حبة ويقتل من تغرر له بله ساكن ودية وسوء خذ
 بقلبه ويكسب فلو يظن حتى يمتقن ويقيم عليه في رقة ولا تكلمه بقطعة
 يدخل الجنة بغير حساب ان يشاء الله انتهى من اخر الاصل ونقل
 الغنى كسبي في قديم هذه الاصلان بعينه انتهى ولا يظن وانظر المعلوم والبط
 خيرة وفلان في هذه الاصلان لا يظن الغنى الى الاصلان والاعلام على
 في ذلك في غير تلك الشريعة في كتب المرافقة والعمل سببه وذلك ان شاء الربيع
 الثالث من الاصلان المذكور عليك به ان اردت استغفر الله والى
 للناظم بجله هذا النفس كبر العالمين **في هذا الاصل** وهو ما يجلي
 في قلبه من جعل او ترك **في هذا الاصل** بالميزان الشرعي فلان
 في جمع الجوامع واذا حكم الامر جزئه بالشرع فلان كل ما مورر بجله الى
 جعله فلان من الى جملته من خفت وفوت لا يفلح على حجة منهية
 جلا عليك واعتبارنا الاستغفار لا يوجب ترك الاستغفار وما
 ثم فلان **في هذا الاصل** في رضى الله عنه وان خفت العبيد مستغفر او ان
 فلان منهيل جلا يرك فلان من الشيطان وان ملت جلا مستغفر وحديث

النفس

فلان
 من
 سبب
 ما
 الم

النفس من تتكلم او تعمل والقيم مغفورا وفلان الى حال العمل الصالح
 الصالح فلان طر الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى قد حدثت به انفسها
 ما تعلم او تتكلم به رواه الشيخان وفلان طر الله عليه وسلم ومن هم بصيغته ولم
 يعملوا كما يكتب الله عليه رواه مسلم وفي رواية له كتبه الله عنده حسنة كل ليلة
 زاد في اخرى انما تركها من جزاء الله ما اجل وهو بفتح الجيم وتشديد الراء ثم
 فلان في جمع الجوامع وان شكرت الله الخ لا ما مورر ونهى فلا مسك وما
 ثم فلان الجويني في المتنوع يشكر ان يغسل ثلاثين مرة في رابعة لا يغسل انتهى
 بلا شك **في هذه** ما يقع في النفس من المعصية وغيرها خمس
 مراتب الاولى جبر وهو ما يلزم في ترك الخلق وهو جبر يلا في غير ترك حديث
 النفس وهو تركها ليس بعمل وترك ترك الله وهو ترك جبر فقد جعل
 ثم العزم وهو فوق الفقد والجبر وهو ما اخذ به دون ما قبله انظر **في**
 وفلان في شرح ابوالعباس من تركه في ذلك

- ١٨ من رقب الذنوب لدى النفس خمس فمئة على فرض الضموسر ١٨
- ١٨ في كل امر حديث النفس والضم غير عزم دون لبس ١٨
- ١٨ في العزم في متاهل العفيفين مواخذة من وراي الاكثري ١٨
- ١٨ ما قبله غير مواخذة من والاتفاق في ذلك ١٨
- ١٨ وهو عينة رضى الله عنه في تعيين الخواص في كلامه ينفي في كتبه ١٨
- ١٨ او السلاك المتفقد وهو **في هذا الاصل** ان كل ما عرض الله سبحانه عليه
- ١٨ عما او اعتقاد ابدان يلزم به علم الكمال وهو **في هذا الاصل** وارسيد
- ١٨ من المعبر ورضي فلان في الجمع طر الله عليه وسلم انه فلان في رضى الله عنه
- ١٨ المولى تبارك وتعالى ما تغرب الشريعة بشيء اوجب التمسك به فخر الله
- ١٨ عليه وفي الحكم من علامة اتباع الهوى المسلم رعة الرنوا قبل الخيرات

٥٥

الايمن في الجنة النجس ورد هذا في التفسيرات فان العنق يعني الابرار ونزول
الابرار ونجس النجس ونحوه على خلاف الجنة النجس ونزل القدم ويعقب النجس وقد
فيل جلاسه هو الاجل ان الكبر اعد ايدي وقد قيل اذا خلا جنت النجس هو اهل طرفة انما

عن الطوفان والنجس

وإذا هذا كما قال بعض شعرا
إذا انت لم تنص العنق فلذلك العنق إلى كل ملجئ عليك مفلا

انك في الجنة العلوية وفلان النجس
إذا ما دخلت النجس يوم الشبهة وكان عليك الخلاف لم يبق
نحو الجاهل هو اهل ما لا تستحقه فلانما هو اعدو واخلل صديق

عن الطوفان والنجس

ولقد رحل صاحب البردة حيث قال
فلما ترى بالمعالي كسر شرب صوته ان اللعاب يغير شهوة النجس
وخلاب الشبهان والنجس واعلمها وان هذا محض النجس فانتهى
وانقطع منه ففعل واحكمه وان انت تعي كيد الخمر والحكم

عن البسكة والنجس

وفلان الشراعي
النجس رغبة اذا رغبته واذ انت في قليل تغنى

عن البسكة والنجس

وفلان الشيخ ابو العباس بن كرم
واصل كل حالة مذمومة هو ان يرضى عن نفسه الملوحة

عن الشيخ والنجس

ترى اني رضى عنك بسيل النجس خلاب مله نقوى محي في العنق
وبالحكم اصل كل معصية وغفلة وكشهوة الى رضى عن النجس واصل كل كرامة و

يفلح وعجبة عديم الرضى منك عنك وان تهج جلاها لا يرضى عن نجس خبير لك
فان علم لعلم رضى ما ان تهج لعالم يرضى عن نفسه واهل جهل جلاها لا يرضى عن نفسه وفيها

عن البسكة والنجس

ايضا اذا التبتس عليك امر ان جلاها لا يرضى عن النجس وابتعد جلاها لا يرضى
عليه الا ما كان عقلا وفلان الشيخ ابو العباس بن كرم

والنجس

فان
من
سب
مع
الامه

عن البسكة والنجس

واعلم بان عيوب النجس منسوبة الى اهلها فيلجئ للنجس والكسل
وحالنا كلنا في النجس واحدة لان علمنا اننا علمنا

عن البسكة والنجس

وفلان الشيخ ابو عبد الرحمن الشافعي رضي الله عنه في وصية اخيه الجليلي عليه السلام في
عيوب النجس وكيفية مداواته فليكن في عيبه الكسب وكذا ان الله فليعلم ابو عبد الله
الحارث المحاسب كتابا في استقاء بلا طلاق جمع فيه من معانيها وخدمتها وغورها
وتشاورها وحلها في الجنة وقد انتم الامام الغزالي على ملأ عينه على جلاها هو اهل النجس
تسارع الحكم وانظر ما يفسد من الطلاق على جهادة النجس كتب التوفيقية للشيخ
مالك النجس وانما تخلصها علينا وانما كلنا الى غير كسب في عيبه نجله نيسن
طراثة عليه وسنجدهم رضى الله عنهم اجمعين فليعلم من ذلك
لكن وخالف **العالم** وهو الله تعالى فان الله تعالى ان النجس املأه بالشهوة
الامر حرمه وفلان تعلم وانما من خلاب ملجئ ربه ونجس النجس من النجس فلان
الجنة هي العاروى وفلان تعلم والذين جلاها وايمنا القصد يتهم بسبنا فلا ابن
سليم من الدار اني ليس الجهاد في طرفة الابنية فتلا العرو وفلح بارهون في
الابنية والى على العبد ليس وقمع المتعلمين واعلم الامم بالمعروف والنهي عن
المنكر ومنه جلاها في النجس في كل سنة الله عز وجل وهو الجهاد الاكبر
فلان المحسن وغيره وفيه حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم رجعت ما الجهاد
الا صغى الى الجهاد الاكبر فقل في الجواهر المحصل في قول النجس لرب متعلق
بجلاها او به او به لا يعلم فيله على القول بخوارز الشافعي بالشرع ما عليه
وهو ان جلاها في قوله النجس يهدي في شهادته في العلمانية والعلمانية
اصح من العلم وليس نجح له لان العلم عام والعلمانية خاص ومن يعقل
انك في المرادى والتعليق **يقول** الشافعي ان يترس ويتلف **بما**
احسن جلت **البقي** التوسع في الآية قال في الشورى واتبع واحدة من

الخشوع حصص الحق بالله تعالى ثم قال ابن عباد وما اعلم مواضع حصص
 الحق بالله تعالى حالة الموت وقد جرد في الخبر ان الموتى احرم الا وهو يحسن الحق بالله تعالى
 وعبارته **ح** وفي جميع مسلمة من حديث جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم يقول في حديثه يقول لا يموت احرم الا وهو يحسن الحق بالله تعالى
 وكذا رواه ابو داود **ق** ثم قال ابن عباد الاخبار والآثار في الرجل وحسن الحق بالله
 وسنة رمت اكثر من ان تحصى ومكانة العترة مملوءة بغير المريد فوقع في هذا المقام من ارادة
 الشجاعة في ذلك وعليه يمكن ان يكون كتاب الرجل من فوق الفلوك وكذا الاخبار
 انتهى وفيه ذكر احوال من في الرجل صاحب كتاب العلوم الباطنية فانه في حياضه وحل
 صلا للامم السلام ان الشارح ما هو بل يتعلم بالحق والرجل في حياض عزلة وعظمة
 ويرجو ان يمتنع وتوابعه فيكون في دواعي محنته من الحروف والرجل في حياضه في نفسه
 فلا بد من التمسك والحق في سائر احواله وما تعلم من ان الرجل كل سورة وخير فان تصاد
 الغلبة حشوها الصلابة وان تظلمون الشرايف جنة بهذا الفلاد وقد قيل السوء
 له ومحتل ان ير جوا باحد اهل الجاهل والجاهل في جوار قبول عمله ويحيا في الابعدي
 عزله وقد قيل في الله علمه ومنه خلا يعلم واليه ارجاء وافضل ارجاء ان في
 الشجاعة العلوية **و** ثم بيانه على نقصه ويكون بالقلب والالسان والحوارج
 كماله في واعلم ان النعم التي في الشكر عليه ما تحصى ولا تدرى في ثلاث
 اقسام نعم في شيوخ كماله في بيت والامان ونعم في نية كماله في التقوى ونعم
 اخو في وحي في اقره بالشرايف الكثير علم العمل الفليل في العلم الفهم ان في
 كتاب التمسك عليك ومن كماله في النعمة اذا اشكرت فرت واذا كفرت فرت
 فلان في منهج العباد بين فلان حال الله عليه وسلم ان اللذيع او ابد كما ابد
 الوحشة فيفيد وهذا بالشكر **ف** ان في الحكم من في الشكر النعم وقد
 تعرض لولا ذلك ومن شكر هذا ففقد فيه ما بعد ذلك **ف** في الشكر

وعقوبة الشكر ان يظفر قلبه بالروح بالله ونعمته وفعله

فلان

فلان
 من
 سيب
 معا
 الامم

فلان الله تعالى له شكر لا يزيد في ذلك فكل تعلم ان الله ما يغفر ما يقع حتى يغفروا
 ما لا يغفروا اذ اغفر واحد يقع من العبادات وهو شكر النعم غير الله تعالى
 من في الاصل والكرم ثم في **ف** ان في الشكر على الله اوجه شكر بالقلب
 وشكر باللسان وشكر بسائر الجوارح وشكر بالقلب ان يعلم ان النعم كلها
 من الله تعالى فلان الله عز وجل وما يك من نعمته ثم ان في شكر اللسان
 الشكر على الله تعالى وكثرة الحمد والبرح كبر ويدخل فيه الحمد في اللسان
 والحمد لله فلان الله تعالى وما يك من نعمته ثم ان في شكر القلب
ح في غير العزم في رضا الله عنه في اثر والنعمة فلان في هذا شكر ومن
 شكر في اللسان ايفاد شكر الله تعالى بالشكر على جميع والحمد لله
ح في حديث **ق** ان في شكر الله عز وجل ان رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم قال من في شكر الفليل في شكر الكشي ومن في شكر الفليل في شكر
 الله **و** **ح** في اسلامه بن زيد رضي الله عنه فلان فلان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اشكر الله تعالى له اشكر الله تعالى له في بطنه النعم
 فلان ان في حق الله عليه وسلم في فلان كماله في جميع وامسك اشكره في الله
 الا الله وحده لا شريك له في النعم كماله في اصحت في نعمة او املت في ما
 نعمة منك وهذا لا شريك لك لك الحمد والكرام الشكر في فقه اذ في شكر جميع نعم
 الله عليه ثم قال في شرح الحكم وشكر بسائر الجوارح **ح** في
 يد العمل الفلاح فلان تعلم العمل في الله او وود شكر العمل في شكر
 وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من في شكر النعم فله في فضل
 في فضل هذا وقد يغفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر في فضل اهل الكون
 عبد انشكره او سلك رجل اياه من رضا الله عنه وفلان ما شكر العيني
 فلان اذا رايت بهي غير اعلقتك واذا رايت بهي شراسترتك فلان

فوق

١٨ حفيظة التوبة شريفة ١٩ الفج عجيبة ٢٠ الاله فح حليم ٢١

١٨ وهو على البعور بالانزاع، تلح في العرف بالانزاع ١٨

۱۸ وانکه ما از مع ما بهج ۱۸ ما کبر او ذنب گذاشتیم ۱۸

الراخي كلامه بانه في وهو حصر وفذلك في كتب التفسير ومما

12

فان
اس
نيسب
! ص
ال

ليب
١٢٥

10

10

ملسعود رضوان الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وهو على منبر من المنابر
 اتدرون ما التلايب قالوا لا قلنا اذا تلب العبد ولم يرض خذ مائة
 فليس بتلايب ومات تلب ولم يغير ليلته فليس بتلايب ومات تلب ولم يغير مجلسه
 فليس بتلايب ومات تلب ولم يغير نفقته وزينته فليس بتلايب ومات تلب ولم
 يغير عراشته ولباسه ومسلحته ورجائه فليس بتلايب ومات تلب ولم يوسع
 خلفه فليس بتلايب ومات تلب ولم يوسع قلبه وكعبه فليس بتلايب ثم قال النبي
 صلى الله عليه وسلم فاذ تلب علم هذه الاخصال فذالك تلب حقا انتهى ثم
 قال يجلب تفسير هذه الاخصال فالتقوى وفـ **الاول في التلايب**
 التمسك والمواعاة علم التوبة سبعة خوفي العقب ورجاء الثواب والتجمل
 مع المسالك ومحنة الحبيب ومداغمة الرقيب الغريب وتعليم المظلم وتشتي
 الانعام و**الثاني** في الدنيا قال في مختصر المحامد الزهد ضد الرغبة وفلان
 ابن حجر الهيتمي هو اخذ ما يحتاج اليه من الحلال وترك ما لا يحتاج اليه
 منه وفـ **الاشهد** في شرح الاشهاد الزهد معناه ترك الدنيا
 واذا ترك رغبة فيما عند الله وهو ثلاثة اقسام ترك الحرام وهو زهد
 العوام وترك محض الحلال وهو زهد المتواضع وترك كل ما يشغل الله
 وهو زهد العارفين انتهى فالتقوى وتقدم قولنا في الاخصال هو حب
 العاجلة وفـ **الاشهد** في شرح زروق في الخبر ليس الزهد بترك الحلال
 وما بدخلته المالك انما الذي بعد ان تكون بملء يد الله او توفى منك بملء يدك
 ونسبـ **الاشهد** ابو محمد عبد الفادر رضي الله عنه عن الدنيا وقال
 اخي جها من فليكن واجعلك في يدك فلا تترك لا تشغل وفـ **الاشهد**
 جصوس في شرح الحكماء في الحرث عنه صلى الله عليه وسلم من اراد ان يوبى
 الله علمه بغير تعلم وهذه بغير رتبة فليس زهد في الدنيا ورواها

المصيب عاين في رضى الله عنه عرسون الله صلى الله عليه وسلم انه قال من زهد في الدنيا
 ادخل الله الجنة في قلبه وانطق به لسانه وعن قيس بن ابي الربيع قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 سالما الرجل ان الشقاء وفـ **العلم ما قل عمل ما زهد** فليزهد في الدنيا
 واكثر عمل ما زهد في قلبه راغب وفـ **العلم ما قل عمل ما زهد** فليزهد في الدنيا
 غير الله بر مسعود رضى الله عنه انه قال ركعتان من زاهد علم خير من عبادة
 المتعبد به المحدثين في الزهد انه صلى الله عليه وسلم اورد في بعض الصحابة رضى الله
 عنهم لحدوث التبايع بينهم اكثر اعمالا واجتهادا في العلم رضى الله عنه صلى الله
 عليه وسلم كانوا خير امة اخرجت للناس في العلم والدين والدين في الدنيا
 بعض الصحابة تتبعنا الاموال اعمال كل واحد في امر الاخرة ابلغ من الزهد في الدنيا
 وقال ابو سليمان النخعي رضى الله عنه سألت معروفا عن الزهد رضى الله عنه
 عن الطاهر بن عيسى قال رضى الله عنه قد روي عن الطاهر بن عيسى قال رضى الله عنه
 ولو كان شيء منكم في قلوبكم ما كنت لست بمتوجهة وفـ **العلم ما قل عمل ما زهد**
 الزهد رضى الله عنه شكى بعض الناس له رجل من الصحابة انه يريد ان يعجز عن البر ولا
 يجد صلاة في قلبه فقال لا عندك انك ابيس وهو الذي يمسك وابتدأ للابان
 يزور رابته في بيتك وهو قلبك ولا يوترد خولك الا بسلامة او كان ابو محمد فصيل
 رضى الله عنه يقول بعلم الزاهد ثواب العلم والعبادة ثم يفسر علم المؤمنين
 ثواب اعمالهم ولا يورث الغيامة احد افضل من في زهد علم ووزع **وقو**
كل على الله بسم الله في جميع امورك فليكن تعلم ومن يتوكل على الله فهو
 حسبي اكله فيه وواقبه وناحه **فان** في كتاب التفسير التوكل وهو
 الاعتماد على الله في تحصيل المنفعة او حقيقته بعد حصوله وادب مع المقاتلات
 او رعيته بعد وقوعه وهو من اعلى المقامات لو حجب احق قوله
 ان الله يحب المتوكلين والاخي النعمان اليه قوله ومن يتوكل على الله فهو حسبي

وفيه

فان
 من
 سبب
 ما
 في
 الدنيا
 كذا
 في
 الدنيا

وقد يكون واجبا لقوله وعلى الله فتوكلوا ان كنتن مؤمنين فاعلم ان الله لا يهدي
 والظالمين قوله وعلى الله فتوكلوا المؤمنون قوله الامر بتوكل على الله تعالى
 اعلم ان الناس في التوكل على الله ثلاث مراتب الاولى ان يعتمد العبد على ربه كما
 يعتمد الانسان على وكيله كالمؤمن عند الله لا يشك في نصيبته له وقيل
 بمصالحه والثانية ان يكون العبد مع ربه كالمؤمن مع ربه لا يشك في نصيبته له وقيل
 ولا يشك الا اليه والثالثة ان يكون العبد مع ربه كالمؤمن مع ربه لا يشك في نصيبته له
 اصل اليه بنفسه بالكلية وصاحب الدرجة الاولى عند حقه من التوكل لنفسه
 بخلاف صاحب الثانية وصاحب الثانية له حقه من التوكل بخلاف صاحب
 الثالثة وهذه الدرجات مبنية على التوحيد الخالص الذي تكلم عليه
 قوله والسماع الذي واحسن دعوى تقوى بقوته وتضعف بقبحه وفلان
 في العلم ومن علم ان الامور بيد الله الجمع بالتوكل عليه لا يعلم ان امر
 الدنيا والاخرة والنجوم والفلوك في قبضة الله يغلبه كيف يشاء وان
 ما تشاء الله خلق وان يشاء العبد ومعلم يشاء ان يكون الله العبد
 لا يسعه الاعتماد الا على مولاه والتوكل لا بد بالتوكل عليه فيما لم يتوكل
 من امر مسلموه له وغيره انظر شرح الشيخ جعفر بن محمد في كتاب
 التفسير جاز فيل هل يشترط في التوكل ترك الاسباب او ما جاء الجواب
 ان الاسباب علم ثلاثه افسد احدها سبب معلوم فلهذا افسد اجابه
 الله بهذه الاجوبة تركه كمالا لرفع الجوع واللباس لرفع البرد والثلاثة
 سبب مكنون كالتجارة والحلب المعظم وشبه ذلك فلهذا افسد ح
 معلوم بالتوكل وان التوكل من العمل الفعلي لا من العمل البدني ونحو
 تركه لم يفرق على ذلك والثالثة سبب موهوم بعيد وهذه ايقده ح
 جعله في التوكل انتهى بالتوكل فيلزم كقوله في قوله والاسباب

١٥٢

احزاب

فيلما نغزو الشريعة في
 الله امر الزور وجود السبب ثم قال ولا ينكح الا سبيل الاجاهل او غير الله
 غايل ولم يبلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدع الله والرسالة امرهم بالخروج
 عن السبيل واخرهم على سبيل خله الله منهم ودعاهم الى ربه ووجود السبيل في
 الحق ان العشرة ثم شئنا ان يثبت السبيل واقد احسن من ذلك
 ان الله ان الله قال في نبيك اليك بعض النسخة التي كتب
 ولو شئنا ان نخرج من غير هذا السبيل ولا كل شئ له سبب
 وانشاء القول بسلامة وهو السبيل في النسخة تساقط عليك ركب جنيا وكما هي
 صلوات الله وسلامه عليه في غير يوم احمي واصل علم الله عليه وسلم الفناء
 بالسبب وفلان هذا يدع ضرر هذه او لا كثير ثم قال والقول بالعصاة في ذلك
 انه ابد لك من السبيل وجود او لا بد لك من الغيبة عنك شهودا فلا تنكح
 مع حيث انتكحك فكنكحت ولا تستند اليك لعلمك بما حدثت وفي
 في جمع الجوامع ورتج فروع التفرع والاختلاف والاختلاف
 باختلاف الناس وهو المختار ومن ثم قيل ارادة التجريد مع داعية
 السبيل شهودا حقيقة وسلوك السبيل مع داعية التجريد انحطاط
 عن الذروة العلية وفدية الشك كذا بل هو اح من ذلك ان تعلم صورة الا
 سبيل او لا كمال والتملح في صورة التوكل والموقوف يثبت في هذين
 ويعلم انه لا يكون الا ما يريد وفي الحكم ارادة ان التجريد مع اقامة
 الله اياك في السبيل مع الشهود الجمعية وازاد في السبيل مع اقامة
 الله اياك في التجريد انحطاط عن الذروة العلية ثم قال مع علامة الحولاء في
 الشئ وان امتن اياك في مع حصول التفرع في **فصل** بفناء الله سبحانه
 وهو ضرر النجس بعلم الله وهو ضرر العبد من العبد وكنهه يعمل العبد

عجوب

فان
 سبب
 ما
 كوايد
 الله

افلاحة

عجوب

فلا بد من كنهه التفسير وفلان ابو العباس الجزي
 ولقد فرضوا لتبين من هم انما كانت تارة في الله والاختلاف في الله
 وقد قيل من سعادة العبد رقاء بقضاء الله ومعكم في رقاء فليس فيه
 دواء وفيما لم يمتنع العبد وبقه من يكون العبد وارضاه الله فالت اذا استس
 العبدية كما تفسر النعمة وذكر ان موسى عليه السلام فلان الاصح في علم عمل
 ان اعلمت رضى عن فلان انك لا تكفي في ذلك في موسى ما جده افعلي على جوده
 الله اليك يا بني عمر ان رضاء في رضاء بقضاء انظر النسخة العلوية
 وقد قيل اهل العلم نورة مع رضى العبد عن الله خير من امثال الجاهل من الاعمال
 الخاطئة ولعله اكله وروى العبد في اعلم اليك في رضاء في العلم وفي الخبر اذا
 احب الله عبدا ابتلاه فلان صبر اجتهاد وان رضاء في رضاء وفي رضاء في رضاء
 مع حديث صحيح رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يحيا امر المؤمن ان امره كله له خير وليس في ذلك الا للؤمن ان احبته
 سرا وشكركم فيكون خيرا له وان احبته خيرا فيكون خيرا له وفي الخبر
 ومسلم في صحيحه ما من حديث الا في رضاء في رضاء في رضاء في رضاء
 انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما يرضي الله من رضاء في رضاء
 ولا نصيب ولا سقم ولا حرج من رضاء في رضاء في رضاء في رضاء في رضاء
 حديث غير الله ما مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم ما من مسلم يرضي الله من رضاء في رضاء في رضاء في رضاء في رضاء
 كما تحب الشجر وفرد في الخبر ومسلم في رضاء في رضاء في رضاء في رضاء في رضاء
 عنك فالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يرضي الله من رضاء في رضاء
 وما جوده الا كبت له حرجه وميت عنه بها خشيته وذكر في الخبر في رضاء
 في رضاء في رضاء في رضاء في رضاء في رضاء في رضاء في رضاء في رضاء في رضاء

١٥٤

يجب منه ووجه حديث ان شرب ماء الكرم رضى الله عنه قال فلا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مثل العبد يرضى ان يربى وخلق من مرضه كمثل البقرة
 تقع من السماء في جوفها وكونه وروى عن عيسى عليه السلام انه
 قال ما يكون عالم من يعرج بدخول الماء في واه امرأته على جسد
 وعله لما يرضى ان يكون من كفاية خلد ياء ووجه الخبر يقول الله تعالى
 لما كنتم اكلوا من ثمره ان يقولوا هذا الذي كنا نعمل به فانه في ان
 الحلفت ان لا نكلمكم فيه فليس منكم من لم يرضى به وانه توبته
 توفيت من الرضا ووجه الحديث الصحيح من حديث ابي موسى الاشعري
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ امرض العبد
 او امرض كلبه مثل ما كان يعمل فليعمل به في انفسه الشيع ابر عباد
 في شرح الحكم وانه في جميع احاديث اخرى وحكايات الحكماء
 تحمل المعنى على الرضا والرضى ووجه الحديث الصحيح من حديث زروق
 ووجه بعض الآثار من ان الله تعالى ان الله ما له الا ان يرضى عن عبده ورسوله من
 يرضى بفضله ووجه الخبر على بل لا يرضى بغيره بل يرضى بغيره
 سواي ووجه الحديث الصحيح من حديث ابي محمد الايمان ما رضى
 بالله ربا وبالله تاسا وبالله دينه ووجه الحديث الصحيح من حديث
 الله عنه من رضى بالله ربا وبالله تاسا وبالله دينه ووجه الحديث الصحيح من حديث
 عمل به ووجه الحديث الصحيح من حديث ابي محمد الايمان ما رضى
 عليك علمك بانه يعلم ان الله المبتلى لك فانه ووجه الحديث الصحيح من حديث
 وهو ان يرضى عن حسن الاختيار من رضى ان يرضى عن رضى الله
 عن فدية فدية انفسه ووجه الحديث الصحيح من حديث زروق قال عبيد الواحد
 ابي بن يدر رضى الله عنه الرضى برب الله الاعلى ووجه الحديث الصحيح من حديث

فان
 من
 سيب
 معا
 كوايد
 الامه
 زج
 والله اعلم

(الحق)

ووجه الحديث الصحيح من حديث ابي محمد الايمان ما رضى
 بما قدره الله له ووجه الحديث الصحيح من حديث ابي محمد الايمان ما رضى
 في رضى ووجه الحديث الصحيح من حديث ابي محمد الايمان ما رضى
 ان رضى الله عنه الرضى برب الله الاعلى ووجه الحديث الصحيح من حديث
 الا ان رضى الله عنه الرضى برب الله الاعلى ووجه الحديث الصحيح من حديث
 لربه على رضى الله عنه الرضى برب الله الاعلى ووجه الحديث الصحيح من حديث
 والاخرى الرضى برب الله الاعلى ووجه الحديث الصحيح من حديث
 ووجه الحديث الصحيح من حديث ابي محمد الايمان ما رضى
 والى جاء والتوكيد وغير ذلك من حديث ابي محمد الايمان ما رضى
 انما يرضى على نفسه وان الرضى برب الله الاعلى ووجه الحديث الصحيح من حديث
 فانه من اجل القبول فليس من المعاد فلات واعلم ان سبب رضى الله عنه رضى
 فتقوى المحبة على قدر قوة المعربة وتقف على قدر رضى المعربة فانه
 الموجه للمحبة اذ لم يرد كلامه اذ لا اجتهاد ولا شك في انها اجتماعية
 الله تعالى على غلبة الكمال فله الموجه الاول المحسوس والحمد والالحاح
 والاحمال فلهما الجمال وهو مكتوب محبوب بلا كبح ولا انكسار بلا فورة
 يجب كل ما يستحقه والاحمال مشحون الله تعالى بحكمته البالغة ووجه
 صناعته البديعة ووجه الحديث الصحيح من حديث ابي محمد الايمان ما رضى
 وتبهي القلوب وانما يرضى برب الله الاعلى ووجه الحديث الصحيح من حديث
 ووجه الحديث الصحيح من حديث ابي محمد الايمان ما رضى
 حقوا تروا انعامه عليه بل يرضى برب الله الاعلى ووجه الحديث الصحيح من حديث
 يكفيك انما تحسن للمصنوع والمعدن والمومن والكلام في هذا احسان ينسب
 الى غيره وهو الحقيقة من رضى الله عنه وهو المستحق للمحبة واعلم ان رضى

٥٥

الله اذا تمكنت منه القلب كنهن واثارها على الجوارح من الجدة كما علق
 النقش على الخامة والحصر على مر خلاته والتلذذ بمنزلة جلاته والرضى بقداره
 والشوق الى الغايب والاشرب بدمي والايشع شرب من غير والعباد من الناس والاشرب
 نوى الماء المخلوات وخرج من الدنيا من القلب وحبته كل ما يحب الله وكل ما
 يحب الله واثار الله على كل من سواه فـ ان الحارات العباسية الحجة
 ميلك الى العيوب بقلبتك ثم ايتنا ركنك على نفسك ثم مواجعتك سر وجهي ثم
 علمك بتفصيلك في عيب وفـ ان الشاهد ان سعيك في العيوب انما
 انتمى على الله عليه وسلم كما ان التفت الى قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله
 فلا تجعلوا محبة الدنيا في محبة الله الاية وفـ ان في هذا اقل من سائر محبة الله
 على حب الله حب الغنى والفقير والملك والمملوك والنبى صلى الله عليه وسلم
 حب الله حب الاخرة علامة حب الله حب الغنى والفقير وعلامة حب الله حب الغنى والفقير
 حب النبى صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبى صلى الله عليه وسلم حب النبى صلى الله عليه وسلم
 علامة حب النبى صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبى صلى الله عليه وسلم حب النبى صلى الله عليه وسلم
 بغض الدنيا الايدى منكم الا اذا ارادوا بلغة الى الاخرة

ما تعلى الا ان وانت تفهم حبه هـ العبد في القياس بديعه
 ان لو كان حبك صادقا لاحتة ان الحب لم يحب ملكيه
 اتسموا بغيره وفقدوا حاله في ذلك الرضى الله عنه بما يعجز به في
 وانشد قبله من عليه وقال في الحبحر وحبهم يورث عليهم شيئا ثم قل ليس الحب اليه
 ليغنى يورثوا من محبوبه عوضا او يكملوا غرضه فان الحب مع يبدل ليس الحب من
 يبدل ان ثم فان الله عيبت غير انى على يدك زفير وخسرت حبيبك
 عبيدك تجعل من حبك نبييا وهدى الملك او السلطان وجوبه
 وهو معكوف على شغل محبة العبد في شأه اى حذره والمطلع على

كامل الداعي
 وانشد قبله من عليه
ليغنى

من حب
 سيب
 محبا
 طوي
 الم

سره وجسمه وهو الله سبحانه في المعاملة في جميع الملامح حيث لا
 يجعل محبة لغير وجهه تعلم قال في السلسلة وفيه على كل موصوفه ان يرى
 بكل قول وعلم من البديهة في الله الكريم وما اراد به الله غير الله فيقبل عمله
 وتقدم قول الناظم يقهر القلب من الرجا وفـ ان في العلم ملكا
 انما رجع الى الدف في العبودية والقيام بخوف الربوبية وفـ ان
 شرح الحجة الاولى في الامعاء على وجوه الامعاء وان كل عمل خالصه يصدق
 مردود على صاحب غير مقبول منه وحقيقة الاخلاص الواجب ان لا يخلو
 تعلم في الخلاصة بالصدق ويحتمل ان يقال هو في الحقيقة البعل على ملا حقه
 الخلف وفي الجرح عنه عليه الصلاة والسلام من جريد عليه السلام ع الله عز وجل
 انه قال في الاخلاص سر ما سر استودعت قلبا من احبته من عباد الله
 فـ ان في النون المسمى الاخلاص اية الا بالصدق فيه والخصر
 عليه والصدق اية الا بالاخلاص فيه والصدق اية عليه فـ ان اجبو
 يعقوب من شقته وابا اخلاصه الاخلاص احتلج اخلاصه الى اخلاص
 وقال رويتم الاخلاص هو لا يري صاحب عليه عوضا لاداريه
 وع اسما يحيل بين خالده من محول قال ما اخلاص عبيد فكل من يعير يومه
 الا خسران يصابيح الحكمة من فله على سبانه وعمر الله انى قال
 سمعت نبوتك بن الحسين يقول اعز شىء في الدنيا الاخلاص وكس
 اجتهدت في السفاط الى ربه ثم فلبس بكلمة نيت على لوى اى انتمى
 بالنجى وقال في كتاب التسميع واعلم ان للاعمال على ثلاثة انواع
 ما موررات ومنهيلات ومبدلات فاما ما موررات فالاخلاص
 فير كعبارة من علوم النية لوجه الله حيث لا يشوبه نيت اخر فان
 كانت كذا فلا عمل صالح مقبول وان كانت النية لغير وجه الله

من كل ما منعت دنيوية او مدح او غير ذلك بالاعمال بل من كل ما كان
 النية مشتركة بين ذلك تفصيل بينه وبين احتمال وانما الغفلة ان كان في كونه دون
 فيه خرج من عهده ترك ولم يكن له اجابة ترك وان تركه بنية وجه الله تعالى الخراج
 عن عهده ترك مع الاجابة وانما العبد حلت كذا لكل والنوع والجماع وشبه ذلك بانه
 يعطى بغير نية لم يكن له بغير اجابة وان جعله بنية وجه الله فله فيها اجابة وان
 مباح بغيره ان يغير في نية اذا قصد به وجه الله مثله ان يفقد بذلك القوة على العبادة
 ويقعد بالجماع التعبدية الخ او **ف** ان في المرحا وكتب بعض الحكماء
 لخير الى اخيه اخلاص النية في العمل ان يترك فيك العمل انتهى وقد اختلفوا واجلوا
 في هذه الامور من وجه الله عنه بما يعلم بالوقوف عليه فلا يخفى **ف** ان
 في الانوار اللامعات في الكلام على الايدى الخيرات ومن القوة في كتاب الاخلاص ومن
 اراد بعمله مدح الله عز وجل من ثواب الاخرة مما يشتهي من النعمان وتلك
 من العيون واقتضاه شهوده ومكانة لذة انكر في النعيم الدائم مع الحور العين
 والاكلا والشرى ونحو ذلك مما وصحه الله تبارك وتعالى ونهى اليه من فساد ذلك
 في اخلاصه ولم يغيره بغيره من فيك ان من دنياه وهو شرك في اخلاص الموحدين
 الذين اخلاصوا بالعبودية واعتقوا من اسم السموى بالحرية فلم يتشبهوا بغيره
 الموحدين **ف** ان في الحكم من عبادة الله ايدى جوده من اوله مع بطلان ورود
 للعقوبة بما قام بحق او صاحب ثم قال ربه ادخل الى بلادك حيث لا ينكح
 الخلق اليك **ف** ان الشيخ ابن عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابي بكر الجلي
 والجميع الا العار من الموحدين لان الله تبارك وتعالى لم يصر من ذلك في الشرى
 وغيب عن نفسه رتبة الخلق بما اشرى على قلوبهم من انوار اليقين والمعجزة
 بل من جودهم حصول منبجته ولم يخلوا من بطلان جوده مفرقة بل عملان
 هو اخلاصه وان عملوا به بين الخلق الناصر وبغيره من منكره ومن يتركه

من كل ما منعت دنيوية او مدح او غير ذلك بالاعمال بل من كل ما كان
 النية مشتركة بين ذلك تفصيل بينه وبين احتمال وانما الغفلة ان كان في كونه دون
 فيه خرج من عهده ترك ولم يكن له اجابة ترك وان تركه بنية وجه الله تعالى الخراج
 عن عهده ترك مع الاجابة وانما العبد حلت كذا لكل والنوع والجماع وشبه ذلك بانه
 يعطى بغير نية لم يكن له بغير اجابة وان جعله بنية وجه الله فله فيها اجابة وان
 مباح بغيره ان يغير في نية اذا قصد به وجه الله مثله ان يفقد بذلك القوة على العبادة
 ويقعد بالجماع التعبدية الخ او **ف** ان في المرحا وكتب بعض الحكماء
 لخير الى اخيه اخلاص النية في العمل ان يترك فيك العمل انتهى وقد اختلفوا واجلوا
 في هذه الامور من وجه الله عنه بما يعلم بالوقوف عليه فلا يخفى **ف** ان
 في الانوار اللامعات في الكلام على الايدى الخيرات ومن القوة في كتاب الاخلاص ومن
 اراد بعمله مدح الله عز وجل من ثواب الاخرة مما يشتهي من النعمان وتلك
 من العيون واقتضاه شهوده ومكانة لذة انكر في النعيم الدائم مع الحور العين
 والاكلا والشرى ونحو ذلك مما وصحه الله تبارك وتعالى ونهى اليه من فساد ذلك
 في اخلاصه ولم يغيره بغيره من فيك ان من دنياه وهو شرك في اخلاص الموحدين
 الذين اخلاصوا بالعبودية واعتقوا من اسم السموى بالحرية فلم يتشبهوا بغيره
 الموحدين **ف** ان في الحكم من عبادة الله ايدى جوده من اوله مع بطلان ورود
 للعقوبة بما قام بحق او صاحب ثم قال ربه ادخل الى بلادك حيث لا ينكح
 الخلق اليك **ف** ان الشيخ ابن عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابي بكر الجلي
 والجميع الا العار من الموحدين لان الله تبارك وتعالى لم يصر من ذلك في الشرى
 وغيب عن نفسه رتبة الخلق بما اشرى على قلوبهم من انوار اليقين والمعجزة
 بل من جودهم حصول منبجته ولم يخلوا من بطلان جوده مفرقة بل عملان
 هو اخلاصه وان عملوا به بين الخلق الناصر وبغيره من منكره ومن يتركه

وشاهد

وشاهد الخلق وتوقع منهم حصول المنافع ودفع العقاب وهو
 مراد بعمله وان عبد الله تعالى في حق جليل حيث لا يراه احد ولا يسمع به
 وقد تفقد قول يوسف بن العباس التبراني رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله
 اخذوا من كل ما منعت دنيوية او مدح او غير ذلك بالاعمال بل من كل ما كان
 النية مشتركة بين ذلك تفصيل بينه وبين احتمال وانما الغفلة ان كان في كونه دون
 فيه خرج من عهده ترك ولم يكن له اجابة ترك وان تركه بنية وجه الله تعالى الخراج
 عن عهده ترك مع الاجابة وانما العبد حلت كذا لكل والنوع والجماع وشبه ذلك بانه
 يعطى بغير نية لم يكن له بغير اجابة وان جعله بنية وجه الله فله فيها اجابة وان
 مباح بغيره ان يغير في نية اذا قصد به وجه الله مثله ان يفقد بذلك القوة على العبادة
 ويقعد بالجماع التعبدية الخ او **ف** ان في المرحا وكتب بعض الحكماء
 لخير الى اخيه اخلاص النية في العمل ان يترك فيك العمل انتهى وقد اختلفوا واجلوا
 في هذه الامور من وجه الله عنه بما يعلم بالوقوف عليه فلا يخفى **ف** ان
 في الانوار اللامعات في الكلام على الايدى الخيرات ومن القوة في كتاب الاخلاص ومن
 اراد بعمله مدح الله عز وجل من ثواب الاخرة مما يشتهي من النعمان وتلك
 من العيون واقتضاه شهوده ومكانة لذة انكر في النعيم الدائم مع الحور العين
 والاكلا والشرى ونحو ذلك مما وصحه الله تبارك وتعالى ونهى اليه من فساد ذلك
 في اخلاصه ولم يغيره بغيره من فيك ان من دنياه وهو شرك في اخلاص الموحدين
 الذين اخلاصوا بالعبودية واعتقوا من اسم السموى بالحرية فلم يتشبهوا بغيره
 الموحدين **ف** ان في الحكم من عبادة الله ايدى جوده من اوله مع بطلان ورود
 للعقوبة بما قام بحق او صاحب ثم قال ربه ادخل الى بلادك حيث لا ينكح
 الخلق اليك **ف** ان الشيخ ابن عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابي بكر الجلي
 والجميع الا العار من الموحدين لان الله تبارك وتعالى لم يصر من ذلك في الشرى
 وغيب عن نفسه رتبة الخلق بما اشرى على قلوبهم من انوار اليقين والمعجزة
 بل من جودهم حصول منبجته ولم يخلوا من بطلان جوده مفرقة بل عملان
 هو اخلاصه وان عملوا به بين الخلق الناصر وبغيره من منكره ومن يتركه

701

من كل ما منعت دنيوية او مدح او غير ذلك بالاعمال بل من كل ما كان
 النية مشتركة بين ذلك تفصيل بينه وبين احتمال وانما الغفلة ان كان في كونه دون
 فيه خرج من عهده ترك ولم يكن له اجابة ترك وان تركه بنية وجه الله تعالى الخراج
 عن عهده ترك مع الاجابة وانما العبد حلت كذا لكل والنوع والجماع وشبه ذلك بانه
 يعطى بغير نية لم يكن له بغير اجابة وان جعله بنية وجه الله فله فيها اجابة وان
 مباح بغيره ان يغير في نية اذا قصد به وجه الله مثله ان يفقد بذلك القوة على العبادة
 ويقعد بالجماع التعبدية الخ او **ف** ان في المرحا وكتب بعض الحكماء
 لخير الى اخيه اخلاص النية في العمل ان يترك فيك العمل انتهى وقد اختلفوا واجلوا
 في هذه الامور من وجه الله عنه بما يعلم بالوقوف عليه فلا يخفى **ف** ان
 في الانوار اللامعات في الكلام على الايدى الخيرات ومن القوة في كتاب الاخلاص ومن
 اراد بعمله مدح الله عز وجل من ثواب الاخرة مما يشتهي من النعمان وتلك
 من العيون واقتضاه شهوده ومكانة لذة انكر في النعيم الدائم مع الحور العين
 والاكلا والشرى ونحو ذلك مما وصحه الله تبارك وتعالى ونهى اليه من فساد ذلك
 في اخلاصه ولم يغيره بغيره من فيك ان من دنياه وهو شرك في اخلاص الموحدين
 الذين اخلاصوا بالعبودية واعتقوا من اسم السموى بالحرية فلم يتشبهوا بغيره
 الموحدين **ف** ان في الحكم من عبادة الله ايدى جوده من اوله مع بطلان ورود
 للعقوبة بما قام بحق او صاحب ثم قال ربه ادخل الى بلادك حيث لا ينكح
 الخلق اليك **ف** ان الشيخ ابن عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابي بكر الجلي
 والجميع الا العار من الموحدين لان الله تبارك وتعالى لم يصر من ذلك في الشرى
 وغيب عن نفسه رتبة الخلق بما اشرى على قلوبهم من انوار اليقين والمعجزة
 بل من جودهم حصول منبجته ولم يخلوا من بطلان جوده مفرقة بل عملان
 هو اخلاصه وان عملوا به بين الخلق الناصر وبغيره من منكره ومن يتركه

فرد
سید
والله اعلم
کتاب

المز
زج
والله اعلم

۲۰۰

[illegible]

601

و فخر روی بیدار عدد هم به بعضی الاحادیث والا و کسی الا بفتح علی عدد

والله اعلم
والله اعلم

وحدروى بيدى سلطان هم چو بر
افشيدن بر قفس باغ نيفس
والصمد معارض سالى غير

بالتفصيل

و قدع كذا وكذا والحمد لله رب العالمين

منه على
قوة و الفلاح
سنة ثمانية
ملح وقته
الشيء
عنه ما
هذا من قرون
أما

Handwritten text at the top of the page, possibly a title or page number, is partially visible and appears to be "C. 101".

الحمد لله
والصلاة والسلام

فَسْتَرْوُوا
فِيهِ
الْمَنَاعِمِ

ॐ

[illegible]

وابتدأ في إزواجه على الله عليه وسلم أو ما عزاوه منه
 خرافة بنت هربيل الغريشينة العلامية ثم تزوج أم عبد
 الله على بنت بنت أبي بكر (الديق) رضي الله عنهما (أو ما عزاوه
 بنت بنت أو سبع وبناتها) ثم تزوج أم عبد الله (أو ما عزاوه
 من أم عبد الله على النبي) وهو بنت تميم ولم يزوج غيرها
 ثم تزوج حصة بنت عكر بن الخزاعي رضي الله عنه وكنيته
 ولقبا فخير على الدنيا وفلان أن الله يأمرك أن تراجع
 حصة فإنك صوامنة صوامنة وانني زوجتك بالجفة

زوجه

ع
فان
سبب
معها
كتاب
الله
ز
الله

[illegible]

اولی

今

١٤٨

Handwritten signature: *Handwritten signature, possibly "Handwritten signature" or "Handwritten signature"*

ع
فراق
مساء
سبب
بمعنا والسماء
كوب
المر
زج
والسماء

مر فدا

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة والهدى...
 وقد تقرر من قبلنا في هذا العلم...
 والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة والهدى...
 وقد تقرر من قبلنا في هذا العلم...
 والحمد لله رب العالمين

والحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة والهدى...
 وقد تقرر من قبلنا في هذا العلم...
 والحمد لله رب العالمين



فان
 من
 سبب
 ما
 كذا
 الله
 زج
 والله

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة والهدى...
 وقد تقرر من قبلنا في هذا العلم...
 والحمد لله رب العالمين

والحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة والهدى...
 وقد تقرر من قبلنا في هذا العلم...
 والحمد لله رب العالمين

الى حكاية التي اختص نبي موسى اصطفاة به خواتم اولياد آل اللابرار
 فاما ما يوافق حقه فيعلم امتداد علم خلفه العبيد منه والاعوان
 يرجع على ايدىهم فصور الشكليات ويغير بين كتف النمل الحبي الفوتق والافراز
 مع بلور متفرقة في البلاد كلها الى العباد البلادين منهم والمفضل
 منفع النفعاء والابدال ومنع النجاء والرجال والافطاب والمغيا
 ومنع الفوق التي يسقى الغيث به ويتب به العروم والشمس

انقشید من حریت الثمنا بیل ۴۰۰ درهم ۱۲ عم

و قد اختلف في هذه الخرافة
ان تغرق الامام في المحلوع عليه علي تقصى الزدة الى ان والى
عنه الفخروء المحلوع عليه

جواب
جواز البيع و ملائمتها و ملائمتها و غير ذلك من انواع فروع فقهية
الاجابة والبيان و در باره فعل التثنية و غير

[illegible]

بیمبر ارضه بغیر از صاحب الدار

